

# النعمان سوشل میڈیا سروسز

سکین پیج  
موضوع : تقلید

دفاع احاطہ لائبریری ایپ

## موسوعة

# كشاف اصطلاحات

# الفنون والعلوم

للباحث العلامة محمد علي التهانوي

تقديم وإشراف ومراجعة  
د. رفيع العجم

نقل النص الفارسي إلى العربية  
د. عبد الله الخالدي

تحقيق  
د. علي دجسرج

الترجمة الأجنبية  
د. جورج زيناقي

## الجزء الأول

## أ- ش

مكتبة لبنان ناشرون

كذا في عروض سفي<sup>(١)</sup>.

التعكير: Cavity, concavity - Cavité, concavité

بالعين المهملة عند الأطباء هو تجويف في ظاهر العضو لا يحوي شيئاً. والمقعر من سطحي الفلك سيأتي ذكره.

التقليد: Tradition, imitation - Tradition, imitation

باللام لغة جعل القلادة في العنق. وشرعاً يطلق على معين: الأول حكم والي يكون فلان قاضياً في موضع كذا كما في جامع الرموز في كتاب القضاء. الثاني العمل بقول الغير من غير حجة. وأريد بالقول ما يعم الفعل والتقرير تغلياً. ولذا قيل في بعض شروح الحسامي: التقليد اتباع الإنسان غيره فيما يقول أو يفعل معتقداً للحقية من غير نظر إلى الدليل، كأن هذا المتبع جعل قول الغير أو فعله قلادة في عنقه من غير مطالبة دليل، كأخذ العامي والمجتهد بقول مثله أي كأخذ العامي بقول العامي وأخذ المجتهد بقول المجتهد. وعلى هذا فلا يكون الرجوع إلى الرسول عليه الصلوة والسلام تقليداً له، وكذا إلى الإجماع وكذا رجوع العامي إلى المفتي أي إلى المجتهد، وكذا رجوع القاضي إلى العدول في

شهادتهم لقيام الحجة فيها. فقول الرسول بالمعجزة والإجماع بما تقرّر من حجة وقول الشاهد والمفتي بالإجماع وكذا الرجوع إلى الصحابي لأنه عمل بقوله عليه الصلوة والسلام «أصحابي كالنجوم بأيهم اقتديتم اهتديتم»<sup>(٢)</sup>، ولو سفي ذلك أو بعض ذلك تقليداً كما يستل في العرف أخذ المقلد العامي بقول المفتي تقليداً فلا مشاحة في التسمية والاصطلاح. وكذا قد يستل اتباع الصحابة تقليداً باعتبار الصورة. وربما يعرف التقليد بأنه اعتقاد جازم غير ثابت، وغير الثابت هو ما يزول بتشكيك المشتكك.

قائفة:

غير المجتهد يلزمه التقليد سواء كان عامياً أو عالماً بطرق صالحة من وجوه علوم الاجتهاد. وقيل إنما يلزم العالم التقليد بشرط أن يبين له صحة اجتهاد المجتهد بدليله. واختلف في جواز التقليد في العقليات كمسائل الأصول. قال عبدالله بجوازه وقال طائفة بوجوبه وأن النظر والبحث حرام.

قائفة:

إذا تعدد المجتهدون وتفاضلوا لا يجب على المقلد تقليد الأفضل، بل له أن يقلد المفضل. وعن أحمد وابن شريح<sup>(٣)</sup> منعه بل

(١) نرد اهل عروض عبارتست از وزن ووزن سنجیدن كلام است بميزان بحري از بحور شعر كه مقرر كرده اند پس هرچه بميزان بحري از بحور راست باشد آن موزون است وآنچه بميزان هيچ بحر نيابد ناموزون است ودر تقطيع عدد حروف وحركات وسكنات معتبر است وخصوصيت حرف چون اصلي وزائد وخصوصيت حركت مثل ضمة وفتح وكره معتبر نيست ليكن خصوصيت امكنه حركات وسكنات معتبر است پس بُنْـلُـلٌ وُزْـنُج هم وزن باشند اگرچه باعتبار وزن صرفيان مختلف الوزن اند وهر حرف كه در تلفظ آيد معتبر است اگرچه در كتابت در نيابد بدانكه نون تنوين را عروضيان ظاهر مینویسند تا ملفوظ ومكتوب اوزان شعر يكسان باشد والتباس نشود كذا في عروض سفي.

(٢) أخرجه الدارقطني في المؤتلف والمختلف، ١٧٧٨/٤، عن جابر باب غصين... وأخرجه ابن عبد البر في جامع بيان العلم، ٩٠/٢ - ٩١، باب ذكر الدليل في أقاويل السلف... وقال عقبه: هذا إسناد لا يقوم به حجة لأن الحارث بن غصين مجهول، وأشار إلى أن النبي ﷺ لا يبيح الاختلاف بعده في أصحابه بأحاديث كثيرة، وأخرجه ابن حزم في الأحكام، ١٨٢/٦، وأخرجه ابن حجر بقرقه في تلخيص المحير ١٩٠/٤٠٢، كتاب القضاء، باب أدب القضاء، الحديث رقم ٢٠٩٨.

(٣) هو أحمد بن عمر بن سريج البغدادي، أبو العباس. ولد ببغداد عام ٢٤٩ هـ / ٨٦٣ م وتوفي فيها عام ٣٠٦ هـ / ٩١٨ م. فقه الشافعية في عصره. قاض، مناظر. له عدة مؤلفات هامة. الاعلام ١/١٨٥، طبقات الشافعية ٢/٨٧، البداية والنهاية

# التحريفات

تأليف  
السيد الشريف أبي الحسن علي بن محمد بن علي  
الحسيني الجرجاني الحنفي  
المتوفى سنة ٨١٦ هـ

وضع مراحيه وفضله  
محمد باسل عيون السود

منشورات  
مركز أبي بصير  
لنشر الكتب النادرة والجماعة  
دار الكتب العلمية  
بيروت - لبنان

- ٥٢٥ - التَّقْسِيمُ<sup>(١)</sup> : ضم قيود متخالفة بحيث يحصل عن كل واحد منهم قسم .
- ٥٢٦ - التَّقَدُّمُ الطَّبْعِيُّ<sup>(٢)</sup> : هو كون الشيء الذي لا يمكن أن يوجد آخر إلا وهو موجود ، وقد يمكن أن يوجد هو ولا يكون الشيء الآخر موجوداً وأن لا يكون المتقدم علة للمتأخر ، فالاحتاج إليه إن استقل بتحصيل الاحتاج كان متقدماً عليه تقدماً بالعلة كتقدم حركة اليد على حركة المفتاح ، وإن لم يستقل بذلك كان متقدماً عليه بالطبع كتقدم الواحد بالاثنتين فإن الاثنين يتوقف على الواحد ولا يكون الواحد مؤثراً فيه .
- ٥٢٧ - التَّقَدُّمُ الزَّمَانِيُّ : هو ما له تقدم بالزمان لا بالرتبة ، وهو ما كان أقرب من غيره إلى مبدأ محدودة له وتقدمه هو تلك الأقرية .
- ٥٢٨ - التَّقَدُّمُ بِالْعِلَّةِ : وهو العلة الفاعلية الموجبة للنسبة إلى معلولها ، وتقدمها بالعلة التقدم بالشرف ، وهو الراجع بالشرف عليه ، وهو كونه كذلك .
- ٥٢٩ - التَّقَرُّبُ<sup>(٣)</sup> : هو سوق الدليل على وجه يستلزم المطلوب ، فإذا كان المطلوب غير لازم واللازم غير مطلوب لا يتم التقريب .
- ٥٣٠ - التَّقَرُّبُ : سوق المقدمات على وجه يفيد المطلوب ، وقيل : سوق الدليل على الوجه الذي يلزم المدعي ، وقيل : جعل الدليل مطابقاً للمدعي .
- ٥٣١ - التَّقْرِيرُ : الفرق بين التحرير والتقريب أن التحرير بيان المعنى بالكناية ، والتقريب بيان المعنى بالعبارة .
- ٥٣٢ - التَّقْلِيدُ<sup>(٤)</sup> : عبارة عن اتباع الإنسان غيره فيما يقول أو يفعل معتقداً للحقية فيه من غير نظر وتأمل في الدليل كأن هذا المتبع جعل قول الغير أو فعله قلافة في عنقه .

- ٥٣٣ - التَّقْلِيدُ : عبارة عن قبول قول الغير بلا حجة ولا دليل .
- ٥٣٤ - التَّقْدِيرُ<sup>(٥)</sup> : هو تحديد كل مخلوق بحله الذي يوجد من حسن وقبح ونفع وضرر وغيرها .
- ٥٣٥ - التَّقْدِيرُ : في اللغة : التطهير ، وفي الاصطلاح : تنزيه الحق عن كل ما لا يليق بجناحه ، وعن النقائص الكونية مطلقاً ، وعن جميع ما يعد كمالاً بالنسبة إلى غيره من
- (١) كشف اصطلاحات الفنون ص ٤٩٧ ، والفروق اللغوية ص ٧١ .
- (٢) كشف اصطلاحات الفنون ص ٤٩٥ .
- (٣) كشف اصطلاحات الفنون ص ٤٩٧ .
- (٤) كشف اصطلاحات الفنون ص ٥٠٠ ، والفروق اللغوية ص ١١١ .



# اتباع " و " تقلید " ہم معنی لغت سے

تقلید اور اتباع میں فرق "دلیل" بتانے والے غیر مقلدین عرف اہل حدیث سے سوال کہ اتباع "قرآن و حدیث ہی کی دلیل سے" کسی کی پیروی کرنے کا نام ہے، تو ان آیات میں [نفسانی خواہشات کی اتباع (۲۶:۲۶)، بے ہدایتی ہے علم و عقل باپ دادا کی اتباع (۲:۱۷۰)، یہود و نصاریٰ کی اتباع (۲:۱۲۰/۱۲۵)] سے منع کیا گیا ہے، تو وہ کونسی اور کیا دلیل دیتے ہیں کہ ان پر "تقلید" کے بجائے "اتباع" کا لفظ استعمال ہوا؟؟؟ بتاؤ، اگر ہو سچے اور علم والے؟؟؟



www.kitabosunnat.com

لکائی۔  
الاقیڈ: (ہمزہ مکسور) چائی۔  
العقلیڈ: ہمزون الجینطع: چائی۔ اس کی مثال الجینطع ہے۔ اس کی جمع المقالیڈ ہے۔  
ق ل س۔ القلس: ہمزون قلس: بہتان یا بہت لگاتا۔ اس کا باب حسوب ہے۔ غیل کا قول ہے القلس ما خرج من الخلق من القم أو حونه ولس بقی: قلس کا معنی ہے علاوہ خلق سے منہ بھر کر کسی چیز کا لگنا ہے۔ وہ ہے۔  
القلسو: (حاف مفتوح) ٹوپی۔ اس کی جمع قلایس ہے۔ چاہیں تو قلایس اور قلا ییس یا قلایس ہی کہہ سکتے ہیں۔  
قد قلساء قلسی: اس نے اسے ٹوپی پہنائی تو اس نے یمن لی۔ قلس و قلس کا بھی معنی ہے۔  
ق ل ص۔ قلس الشیء: چیز اوپر بھی۔ اس کا باب جلس ہے۔ بھی معنی قلس تغلیض اور قلس کا ہے۔ یعنی وہ جلا گیا۔ یا سکر گیا۔  
قلس الشوب بعد الغسل: کپڑا دھونے کے بعد سکر گیا۔  
شقة قلیصة: سکرے ہوئے ہونٹ۔

و متاع علی قلبی إلا ما ولی اللہ: مسافر نحو اور اس کا مال و متاع کے تلف ہونے کا اندیشہ رہتا ہے۔ الا یہ کہ جسے اللہ رکھے۔  
میرا کہتا ہے کہ لازہ ہری نے بھی یہی بیان کیا ہے۔ مجھے اس بات کا علم نہیں کہ علماء لغت میں سے بھی کسی نے موجودہ دور میں اس قول کو بیان کیا ہو جس طرح بعض فقہاء اسے اپنی کتابوں میں روایت کرتے ہیں۔ المستقلة: جائے تلف و ہلاکت۔  
ق ل ح۔ القلح: (حاف اور لام مفتوح) دانتوں پر جمی ہوئی زردی۔ اس کا باب حسوب ہے۔ ایسے شخص کو جس کے دانتوں پر زردی ہو اقلح کہتے ہیں۔  
ق ل د۔ القلاصة: بار۔ جو گے میں پہنا جاتا ہے۔  
قلدہ: قلید: اس نے اسے پار پہنایا تو اس نے یمن لیا۔ اسی سے قلید و قلید مشتق ہے۔ یعنی التقليد فی الدین: دین میں کسی شخص کی پیروی۔  
تقلید الولایة الاغصانی: والیوں کا دوسروں کے ذمے کام لگنا۔  
تقلید البدنۃ: قربانی کے جانور کے گلے میں قلاوہ ڈالنا تاکہ یہ پہچان ہو کہ یہ قربانی کا جانور ہے۔  
تقلید الشیث: اس نے گے میں تھوار

www.kitabosunnat.com  
میسر صحیح  
(یاد دعا کے طور پر) اللہ اسے ہلاک کر دے۔  
حلولہ مقبوس ماہم فیہ: وہ اپنے کرتوتوں کے باعث ہلاک ہونے والے ہیں۔  
ت ب ع۔ قیعة: وہ اس کے پیچھے چلا یا اس نے اس کی پیروی کی۔ اس کا باب حسوب اور سلیم ہے۔ اسی طرح قیعة الفعل باب سے ہے اور اتبع الفعل باب سے کسی آگے جانے والے کے پیچھے چلا اور اس سے چلا۔  
اتبع غیرہ: اس نے کسی دوسرے کے پیچھے کچھ یا کسی کو روانہ کیا اور اس کے پیچھے چل پڑا۔ انھیں نے کہا کہ قیعة اور اتبعہ ہم معنی ہیں۔ جس طرح قیعة اور اتبعہ ہم معنی ہیں۔ یہی لفظ قول خداوندی: اَلَا مَنْ حَیَلَتِ الْخَطْفَةُ فَآتَتْهُ جَنَابٌ فَاَتَتْهُ: "سوائے اس کے کہ کوئی کچھ اچک لے جائے تو شہاب قاتل قاتل قاتل قاتل" میں ہے۔  
التبع: (پیروکار) واحد اور جمع دونوں کے لئے ہے۔ قول خداوندی ہے: اِنَّا كُنَّا لَكُمْ تَبَعًا: ہم تمہارے پیچھے گئے ہوئے ہیں۔ اس کی جمع اتباع سے قاتبعہ علی تحذًا متابعة و تابعا: اس نے اس بات پر اس کی پیروی کی۔



**شاہ ولی اللہ**ؒ پابندی مذہب کی وجوہات بیان کرتے ہوئے لکھتے ہیں۔ کہ جب عمدہ زمانہ کو گزرے عرصہ ہو گیا اور امانتیں تلف کر دی گئیں تو اب اعتماد نہیں ہو سکتا **ہوا پرست علماء** کے اقوال پر اور نہ اس شخص کے قول پر اعتماد ہو سکتا ہے کہ ہم نہیں جانتے کہ آیا شرطیں اجتہاد کی رکھتا ہے یا نہیں۔ پس جب ہم علماء کو دیکھیں کہ سلف کے مذاہب پر ثابت قدم ہیں تو ایسے علماء جو مسائل سلف کے اقوال کے بموجب نکالیں ان میں یہ علماء راست جانے جائیں گے۔  
جیسا کہ ابن مسعودؓ نے اس طرف اشارہ کیا ہے کہ اگر کوئی تقلید کرنا چاہے تو ان کی کرے جو گزر گئے۔

کیر دی کروندے جتنے کی اور چکر ہے مذہب سوا  
ان چاروں مذہب کے نیست ہو گئے تو ان کی پیروی  
کرتی ہے انہو کی پیروی کرتی ہے اور ان سے باہر  
نکلتا ہرے جتنے سے باہر ہوتا ہے۔  
اور تیسری وجہ پابندی مذہب کی یہ ہے کہ جب عرصہ زیادہ  
گزرے بہت دن ہو گئے اور عرصہ بیدہ ہو گیا اور آفت  
تلف کر دی گئیں تو ایسا عرصہ نہیں ہو سکتا علماء یعنی  
قائم قاضیوں اور جواہرست مقلدوں کے اقوال پر  
جکی ضرورت یہاں تک ہو کہ سلف کے قول کو سلف کے  
ایسے شخص کی طرف بصراحت یا بلاک سنو کہ  
ہیں جو صدق اور دیانت داران میں مشہور اور اسکے  
وہ قول ناموزن برہ کر رہو۔ اور نہ اس شخص کے قول پر  
اعتماد ہو سکتا ہو کہ ہم نہیں جانتے کہ آیا شرطیں اجتہاد  
کہہ گئے ہوں یا نہیں۔ پس جب ہم علماء دیکھیں کہ سلف کے  
مذاہب میں ثابت قدم ہیں تو قائل ہے کہ وہ مسائل  
جو یہ علماء سلف کے اقوال کے بموجب نکالیں یا خود ان  
دست سے استنباط کریں ان میں علماء مذکور رہت  
جانتے ہائیں اور جب علماء میں ہم یہ بات دیکھیں تو  
ان کے اقوال کو راست جانتا ہے۔ اور یہی سلف  
اور جس کی طرف حضرت فاروقؓ نے اشارہ کیا فرمایا کہ  
اسلام کو کتابہ کر لگا منافق کا جھگڑنا قرآن سے حضرت  
ابن مسعودؓ ہی کی طرف اشارہ کیا کہ کہا جو کوئی پیروی  
کرے لاہو تو جانتے کہ پیروی ان کی کرے جو گزر گئے۔













224. أَخْبَرَنَا مَنصُورُ بْنُ سَلَمَةَ الْخَزَائِمِيُّ عَنْ شَرِيكَ

ابو حمزہ بیان کرتے ہیں کہ ابراہیم علیہ السلام نے کہا: "میں نے ایسے لوگ پائے (یعنی صحابہ کرام رضی اللہ عنہم) اگر ان میں سے کوئی شخص ماخون کے برابر آگے نہ بڑھتا تو میں بھی آگے نہ بڑھتا۔ کسی قوم کی ذلت کے لئے کافی ہے کہ ان (صحابہ

کرام و فضیلت) کے فعل کی مخالفت کی جائے۔“

- ① "مسند سعد بن عبد الله" المحدث أبو شامة، ص: 26، مفتاح السنة، سطوطي ص: 36.  
 ② "مسند سعد بن عبد الله" شرح أصول اعتقاد أهل السنة، رقم: 114، 14، جامع بيان العلم، رقم: 2334.  
 ③ "مسند سعد بن عبد الله" والعش، صحيح" عليه الأولى، 227/4.



الحديث النبوي الكريم

سینک ازمی (آزما)

أبو عبد الله بن عبد الرحمن القمي الدارمي

ترجمہ: حضرت شیخ رشید مافیہ

**عبد الرحمن بن عبد الله بن محمد بن عبد الوهاب**

225. أَخْبَرَنَا بَقْلَى

خُذْنَا عَبْدُ الْقَلْبِ عَنْ عَطَاءٍ أُطِيعُوا  
الْمَلَأَ وَأُطِيعُوا الرُّسُولَ وَأُولَى الْأَمْرِ  
بِكُمْ فَإِنَّ أَوْلَى الْعِلْمِ وَالْفِقْهِ وَطَاعَةَ  
الرُّسُولِ أَجْبَأُ مِنَ كِبَائِبِ وَالسُّنَّةِ ۝

عبداللہ ملک بیان کرتے ہیں کہ عطاء نے یہ آیت پڑھی: "اللہ  
کی اطاعت کرو اور رسول کی اطاعت کرو اور اپنے حکمرانوں  
کی اطاعت کرو۔" (اتحاد: ۵۹) انہوں نے کہا: "اولی الامر  
سے مراد علم اور فقہ والے ہیں۔ اور رسول اللہ ﷺ کی  
اطاعت کرنا قرآن اور سنت کی پیروی کرنا ہے۔"

- استاذ معجم "الفتح والمصنف"، رقم: 101، تفسير طبري 147/5، الدر المنثور 176/2.





# امام مالکؒ اور مسئلہ تقلید

امام شہاب الدین احمد بن اوریسؒ امام مالکؒ کا مذهب نقل کرتے ہیں کہ (فروعی) احکام میں عوام پر مجتہدین کی تقلید واجب ہے تنقیح الفصول ۳۳۷

یاد رہے کہ امام احمد بن اوریسؒ کے متعلق علامہ ذہبیؒ فرماتے ہیں یہ عالمًا بمذہب مالک یعنی امام مالکؒ کے مذهب کو جاننے والے تھے تاریخ للذہبی ۱۳ / ۵۹۳

## الفصل الثانی فی حکمہ

مذہب مالک و جمہور العلماء رضی اللہ عنہم وجوبہ وإبطال التقلید لقولہ تعالیٰ: ﴿فَأَنذَرْتُكُمْ لَئِنْ لَمْ تَنْتَهُوا عَنْ مَا أَنْتَظِمْتُكُمْ﴾ [محمد: ۱۹].

وقد استثنى مالك رحمه الله من ذلك أربع عشرة صورة لأجل الضرورة. الأولى: قال ابن القصار قال مالك: يجب على العوام تقليد المجتهدين في الأحكام كما يجب على المجتهدين الاجتهاد في أعيان الأدلة وهو قول جمهور العلماء خلافاً لمعتزلة بغداد، وقال الجبائي: يجوز في مسائل الاجتهاد فقط.

قال إمام الحرمين في الشامل: لم أبو إسحق: من اعتقد ما يجب عليه من دخول الجنة والخلوص من الخلود في الجمهور قوله تعالى: ﴿فَأَنذَرْتُكُمْ لَئِنْ لَمْ تَنْتَهُوا عَنْ مَا أَنْتَظِمْتُكُمْ﴾ [يونس: ۱۰۱] [النمل: ۶۹] وهو كثير في الكتاب العزيز مَابَاءً نَا عَلَى أَشْرٍ وَإِنَّا عَلَىٰ مَنَازِلِهِمْ مُّقْتَدُونَ ﴿ [الزخرف: ۲۳] وقال تعا [الزخرف: ۲۴] فأمر بالنظر في ذلك وقال: حجة الشاذ: أنه عليه الصلاة والسلام

شَرَحَ  
تَنْقِيحُ الْفُصُولِ  
اِتِّخَاَصُ الْحَصُولِ فِي الْأَصُولِ

تأليف  
الإمام شهاب الدين أحمد بن اوريس  
الغزالي

مراجعة وتحقيق

مراجعة وتحقيق  
مكتبة البحوث والدراسات  
دار الفكر  
طبعة دار الفكر

استاذ  
ولا  
حجة  
قوله  
روا  
جدنا  
نورهم  
نظر



(مؤخر الذکر) مسائل کے بارے میں وہ علماء سے مشورہ کرنے کے محتاج ہوتے تھے کیونکہ ان مسائل کے متعلق کسی واضح رائے تک پہنچنے کے لئے ان کے پاس وہ مسائل نہ تھے جو مجتہد مطلق کے پاس تھے۔ پس اس قسم کے علماء کو بعض مسائل میں مجتہد کی اور بعض مسائل میں غیر مجتہد کی حیثیت حاصل ہے۔

صحابہ و تابعینؓ سے یہ بات تو اتر کے ساتھ ثابت ہے کہ جب انہیں کوئی حدیث مل جاتی تو وہ غیر مشروط طور پر اس کے مطابق عمل شروع کر دیتے تھے لیکن دو صدیوں کے بعد لوگوں میں معین مجتہدین کے مذاہب کو اختیار کرنے کا رجحان پیدا ہوا۔ چنانچہ بہت کم ایسے تھے جو کسی خاص معین مجتہد کے مسلک کے پابند نہ ہوتے۔ اس زمانے میں یہ تقلید ایک امر واجب ہو گئی۔

اس کا سبب یہ ہے کہ فقہ سے وابستگی رکھنے والے کو دو ہی صورتیں پیش آ سکتی ہیں۔ ایک یہ کہ اس کی تمام توجہ اس طرف مبذول رہے کہ وہ ایسے مسائل سے واقفیت حاصل کرے جن کا جواب مجتہدین تفصیلی دلائل کے ساتھ پہلے ہی دے چکے ہیں۔ ان پر تنقید کرے۔ ان کے مآخذ کی تحقیق کرے اور ایک کو دوسرے پر ترجیح دے۔ یہ بہت بڑا کام ہے اور اس وقت تک کامیابی سے تکمیل پذیر نہیں ہو سکتا جب تک اس فقیہ کو کسی ایسے امام مجتہد کی رہنمائی میسر نہ ہو جس نے فقہی مسائل کو الگ الگ شعبوں میں پھیلا کر بیان کرنے اور ان کے دلائل مہیا کرنے کی زحماتوں سے اس کو بے نیاز نہ کر دیا ہو۔ اسے چاہیے کہ امام کی ان تصریحات سے مدد لے کر نقد و تحقیق اور ترجیح میں مشغول ہو۔ اگر کسی امام کی اقتداء اسے میسر نہ ہو تو اس کا کام بہت مشکل ہو جائے گا اور یہ بات ظاہر ہے کہ امر سہل ہوتے ہوئے مشکل امر اختیار کرنے میں کوئی ٹک نہیں ہے۔ لازم ہے کہ فقہ کا یہ طالب علم اپنے امام کے بعض اقوال کو پسندیدہ سمجھ کر ان سے اتفاق کرے اور بعض کی تصحیح کرے۔ اسے لازم ہے کہ اتفاق و اختلاف کا تناسب دیکھے اگر

# فتی اختلافی کی صلیت

اردو ترجمہ

الاختلاف فی مسائل الخلاف

تالیف

شاہ ولی اللہ دہلوی



مکتبہ ضراب

محکمہ اوقاف حکومت پنجاب

# امام ابن تیمیہ رحمۃ اللہ فرماتے ہیں

” دین کا داعی دو حال سے خالی نہیں، مجتہد ہو گا یا مقلد، مجتہد قرون ثلاثہ کے متقدمین کی تصانیف سے مستفید ہو کر رائج قول کو ترجیح دیتا ہے اور مقلد سلف کی تقلید کرتا ہے، کیونکہ ابتدائی صدیاں بعد والوں سے افضل ہیں۔“  
(مجموعۃ الفتاویٰ جلد 20 صفحہ 9)۔

« من الذین فرقوا دینہم وكانوا شعباً فی الآیۃ (الروم: ۳۲)، وإذا تفقه الرجل ونادى بطريقه قوم من المؤمنين مثل اتباع الأئمة والمشايع، فليس له أن يجعل قدوته وأصحابه هم العيار، فيؤاخذ من وافقهم / ويعدى من خالفهم، فينبغي للإنسان أن يعود نفسه التفقه الباطن في قلبه والعمل به، فهذا واجب . وكما أن القلوب تظهر عند الحق .  
وليس لأحد أن يدعو إلى عقالة أو يعتقدوا لكونها قول أصحابه، ولا يبالغ عليها، بل لأجل أنها ما أمر الله به ورسوله، أو أخبر الله به ورسوله؛ لكون ذلك طاعة لله ورسوله .  
وينبغي للداعي أن يقدم فيما استدلوا به من القرآن، فإنه نور وعدى، ثم يجعل إمام الأئمة رسول الله ﷺ، ثم كلام الأئمة .  
ولا يخلو أمر الداعي من أمرين  
الأول: أن يكون مجتهداً أو مقلداً، فالمجتهد ينظر في تصانيف المتقدمين من القرون الثلاثة، ثم يرجع ما ينبغي ترجيحه  
الثاني: التقليد بقلد السلف، إذ القرون المتقدمة أفضل مما بعدها .  
فإذا تبين هذا، فنقول كما أمرنا ربنا: ﴿ قُولُوا آمَنَّا بِاللَّهِ ﴾ إلى قوله: ﴿ مُسْلِمُونَ ﴾ [البقرة: ۱۳۶]، ونأمر بما أمرنا به، وننهي عما نهانا عنه في نص كتابه وعلى لسان نبيه ﷺ، كما قال تعالى: ﴿ وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ ﴾ الآية [الحشر: ۷]، فمعنى أحكام هذا الدين على ثلاثة أقسام: الكتاب، السنة، والإجماع





# علماء کے علاوہ کسی کو کتاب و سنت کی طرف لوٹانے کی طاقت نہیں۔

تقریر قرطبی جلد سوم

264

۱۵۵۵ھ

ان کی طرف لوٹنا ہے۔ صحیحین میں حضرت ابن عباس سے مروی ہے فرمایا: يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِي الْأَمْرِ مِنْكُمْ کارشاد حضرت عبداللہ بن حذافہ بن قیس بن عدی السہمی کے بارے نازل ہوا جب نبی کریم ﷺ نے ایک سر یہ (چھوٹا لشکر) میں اسے امیر بنا کر بھیجا (۶۱)۔ ابو عمر نے کہا: حضرت عبداللہ بن حذافہ کا مزاج معروف تھا ان کے مزاج سے یہ بھی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے انہیں ایک لشکر میں امیر بنایا۔ انہوں نے اپنے لشکریوں کو کہا: لکڑیاں اکٹھی کرو اور آگ جلاؤ، جب انہوں نے آگ جلا دی تو انہیں آگ میں گھسنے کا حکم دیا۔ پھر انہیں کہا: کیا تمہیں رسول اللہ ﷺ نے میری اطاعت کا حکم نہیں دیا تھا؟ آپ ﷺ نے فرمایا: جس نے میرے مقرر کردہ امیر کی اطاعت کی اس نے میری اطاعت کی۔ وہ صحابہ کہنے لگے: ہم اللہ پر ایمان لائے اور ہم نے رسول اللہ ﷺ کی اطاعت کی تاکہ ہم آگ سے بچ جائیں (اور تم پھر میں آگ میں گھسنے کا حکم دے رہے ہو)۔ رسول اللہ ﷺ نے صحابہ کرام کے فعل کو درست کہا اور فرمایا: "خالق کی معصیت میں مخلوق کی اطاعت (کا حکم) نہیں ہے"۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: وَلَا تَقْسُتُوا أَلْفُكُمْ بِهٖ حَدِيثٌ صَحِيحٌ الْأَسَدُ ہے۔ مشہور ہے۔

محمد بن عمرو بن علقمہ عن عمرو بن حکم بن ثوبان کے سلسلہ سے روایت ہے کہ حضرت ابوسعید خدری نے کہا: حضرت عبداللہ بن حذافہ بن قیس السہمی اصحاب بدر میں سے تھے اور ان کی طبیعت میں مزاج تھا۔ اور حضرت زبیر نے ذکر کیا فرمایا: مجھے عبداللہ بن سعید نے بتایا انہوں نے عبداللہ بن وہب سے انہوں نے لیث بن سعد سے روایت کیا۔ فرمایا: مجھے یہ خبر پہنچی ہے کہ حزام نے رسول اللہ ﷺ کی سواری کو کسی سفر میں بٹھایا قریب تھا کہ رسول اللہ ﷺ گر پڑے۔ ابن وہب نے کہا: میں نے لیث سے پوچھا یہ انہوں نے آپ کو ہانسنے کے لیے کیا تھا؟ انہوں نے کہا: ہاں ان میں خوش طبعی تھی۔ یحییٰ بن مہر بن، مقاتل اور یحییٰ نے کہا: اولی الامر سے مراد اصحاب السریہ، (جہاد کرنے والے) ہیں۔ اور ہادوہ سر اقول تو اس کی صحت پر یہ ارشاد دلالت کرتا ہے: فَإِنْ شَاؤُ غُتْمٌ فِي شَيْءٍ فَلْيُذَوِّعْهُ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ۔ اللہ تعالیٰ نے متنازع فیہ معاملہ کو کتاب اللہ اور نبی کریم ﷺ کی سنت کی طرف لوٹانے کا حکم دیا ہے اور علماء کے علاوہ کسی کو کتاب و سنت کی طرف لوٹانے کی طاقت نہیں۔ علماء سے سوال کرنے کے وجہ کی صحت پر یہ دلیل ہے اور ان کے فتویٰ کی جبروتی کے لزوم کی صحت پر دلیل ہے۔ بل بن عبداللہ نے فرمایا: لوگ خیر پر رہیں گے جب تک سلطان اور علماء کی تعلیم کرتے رہیں گے اور جب لوگ ان دو شخصیات کی تعلیم کرتے رہیں گے اللہ تعالیٰ ان کی دنیا و آخرت کی اصلاح فرما دے گا اور جب لوگ اپنے سلطان اور علماء کی حقیر کریں گے تو ان کی دنیا و آخرت کو وہ خراب کر دے گا۔ رہا تیسرا قول تو وہ خاص ہے اور چوتھا قول اس سے بھی خاص ہے اور ہا پانچواں قول ظاہر لفظ اس کی تائید نہیں کرتے، اگرچہ معنای صحیح ہے، کیونکہ قتل پر فضیلت کی بنیاد ہے اور ہر ادب کا سرچشمہ ہے قتل کوئی اللہ تعالیٰ نے دین کے لیے اصل دنیا کے لیے سہارا بنایا ہے اور اللہ تعالیٰ نے قتل کے کمال کے ساتھ تکلیف کو واجب کیا ہے اور قتل کے احکام کے ساتھ دنیا کی تدبیر بنائی ہے اور ایک قتل منہ کوشش کرنے والوں کی نسبت اللہ تعالیٰ نے زیادہ قریب دوتا ہے۔ یہ معنی حضرت ابن عباس سے بھی مروی ہے۔ ایک قوم کا خیال ہے کہ اولی الامر سے مراد حضرت علی اور امیر مومنین





# فتاویٰ

پاک و ہند میں اردو شائقین کے لیے پہلی بار

اصول الکفر

کے میں و تحقیقی فتویٰ کا مجموعہ

بے درگت علیٰ حدیث اللہ

میں ہمارے بزرگ مہتمم

میں رشید حسن



فتاویٰ البنائے

میں اور جو کوئی میرا حق دیکار ہوگا۔

بلاشبہ تقلید علم نہیں ہے اور مقلد دلیل پر نہیں ہوتا۔ جس شخص کا دین ہی یہ ہو کہ وہ دوسرے کی تقلید کرے گا اور دلیل کے بغیر چلے گا اس کا اسلام سے کوئی بھی تعلق نہیں ہے۔ کسی مسلمان کے لیے جائز نہیں کہ وہ تقلید کو اپنا دین سمجھے کہ جس طرح متاخرین میں سے بعض نے کسی ایک مولوی کی تقلید واجب کی۔ تو گویا اس نے بھی آئمہ میں سے کسی ایک امام کی تقلید کو واجب کر دیا۔ ہم تقلید کے بارے میں وہی بات کہتے ہیں کہ جو حضرت امام شافعی رحمہ اللہ نے قیاس کے بارے میں کہی۔ فرماتے ہیں کہ قیاس ایک ضرورت ہے۔ اس کی طرف اس وقت جائیں گے کہ جب دلیل کتاب و سنت اور اجماع سے نہ ملے۔

ہم بھی یہ کہتے ہیں کہ تقلید کو دین بنانا جائز نہیں ہے لیکن یہ ایک اس شخص کی ضرورت ہے کہ عام مسلمان ہو اور احکام دلیل کے ساتھ مستنبط کرنے کی صلاحیت نہ رکھتا ہو۔ کہ کتاب و سنت سے دلیل کی بنیاد پر مسائل اخذ کرے اور قیاس سنت ہو جائے بصیرت کے اوپر۔ یہاں ہم ایک قاعدہ بھی بیان کرتے ہیں کہ ضرورتیں ممنوعات کو بھی مباح بنا دیتی ہیں۔ اپنے سے زیادہ علم والے کی تقلید اس بندے کے لیے واجب ہے، البتہ اگر کوئی تقلید کو دین بنا ڈالے تو پہلی بات یہ ہے کہ اتباع کے مرتبہ سے بھر گیا۔ اتباع یہ ہے کہ کتاب و سنت سے مسئلہ کی دلیل معلوم ہو۔ بجائے اس کے کہ وہ اجتہاد کرے کیونکہ اجتہاد کا درجہ تو اس سے کہیں بلند ہے تو یہ اللہ کے دین میں جائز نہیں ہے۔ تقلید اور اتباع میں فرق یہی ہے کہ جو ایک پیٹا اور ٹامیٹا میں فرق ہے۔

(۱) کیا اکثریت کو اجماع معتبر کہا جاتا ہے؟ [فتاویٰ الامارات: ۱۵۵]

(۲) علماء اصول کے نزدیک اکثریت کو اجماع اعتبار نہیں کہا جاتا۔ اجماع کی بہت ساری تعریفات ہیں۔ کوئی اجماع امت کہتا ہے کوئی علماء کے اجماع کو اجماع کہتا ہے اور کوئی صحابہ کرام کے اجماع کو معتبر سمجھتا ہے۔ اس بارے میں بہت طویل کام



# مختصر اصول

مکتبہ قدوسیہ  
لاہور

مکتبہ قدوسیہ لاہور



مکتبہ قدوسیہ

عظم اسلام 101

صحابی کی اتباع واجب ہم کہیں کہیں کی بات سمجھتے ہیں۔ خارجی ہو گئی، لہذا اس میں سے کسی چیز کی اتباع کرنے کو عقیدہ نہیں کہیں گے۔ اس لیے کہ یہ دلیل کی اتباع کرنا ہے لیکن اس کی جواز اور وسعت کے اعتبار سے اسے عقیدہ کہا جاتا ہے۔

عقیدہ کی جگہیں:

عقیدہ دو جگہ ہوتی ہے:

اول مسئلہ ایسا حالی آدمی ہو جو بذات خود حکم کو سمجھنے کی طاقت نہ رکھتا ہو، اس کا

رض عقیدہ ہے، جیسا کہ ارشاد باری تعالیٰ ہے:

﴿فَلْيَسْتَأْذِنُوا أَتَىٰ النَّبِيُّ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ﴾ (النحل: ۱۲)

”اے نبی اگر تم نہیں جانتے تو اہل علم سے دریافت کر لو۔“

وہ اس کی عقیدہ کرے جس کو وہ علم اور فتویٰ کے لحاظ سے سب سے بہتر سمجھتا ہے۔ اگر اس کے نزدیک وہ شخص ہمارا ہو تو اسے ان کے درمیان اختیار ہے۔

دوم مجتہد کے لیے ایسا واقعہ پیش آئے جو اہل انشاء (ایسٹ) کا تقاضا کرے۔ اور اس کے بارے میں غور و فکر پر قادر نہ ہو تو اس صورت میں اس کے لیے عقیدہ جائز ہے، بعض نے عقیدہ کے جواز کے لیے شرط لگائی ہے کہ وہ مسئلہ ان اصول دین میں سے نہ ہو جن پر امتقاد رکھنا واجب ہے، اس لیے کہ عقائد میں انھوں نے بات کا ہونا ضروری ہے، اور عقیدہ صرف علم کا کام لیتا ہوتا ہے۔

دائیں بات یہ ہے کہ بے شک یہ شرط نہیں ہے، کیونکہ ارشاد باری تعالیٰ عام ہے:

﴿فَلْيَسْتَأْذِنُوا أَتَىٰ النَّبِيُّ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ﴾ (النحل: ۱۲)

یہ آیت رسالت کے ائمہ کے بیان میں ہے، اور وہ اصول دین میں سے ہے۔ اس لیے کہ حالی آدمی حق کو وہاں کے ساتھ سمجھنے کی طاقت نہیں رکھتا، تو جب بذات خود اس پر حق کو سمجھنا مشکل ہو جائے تو صرف عقیدہ پائی جاتی ہے، جیسا کہ ارشاد باری تعالیٰ ہے:

﴿فَلْيَسْتَأْذِنُوا أَتَىٰ النَّبِيُّ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ﴾ (النحل: ۱۲)



علامہ خطیب بغدادیؒ غیر مجتہد عامی پر تقلید کا وجوب بیان کرنے کے بعد معززہ کے ایک قول کا رد کرتے لکھتے ہیں۔

بعض معتزلہ سے منقول ہے کہ ان کے نزدیک عامی کے لیے بھی عالم کے قول پر اس وقت تک عمل جائز نہیں جب تک اُسے حکم کی علت کا علم نا ہو جائے پھر خطیبؒ لکھتے ہیں (وهذا غلط الخ) یہ مسلک بالکل غلط ہے۔ اس لیے کہ عامی کے پاس حکم کی علت معلوم کرنے کی اس کے سوا کوئی سبیل نہیں کہ وہ سالہا سال فقہ کی تعلیم حاصل کرے طویل مدت تک فقہاء کی صحبت میں رہے قیاس کے طریقوں کی پوری تحقیق کرے اور اس بات کا علم حاصل کرے کہ کونسا قیاس صحیح اور کونسا فاسد ہوتا ہے اور کس دلیل کو دوسری دلیل پر مقدم رکھنا چاہیے، اور تمام لوگوں کو اس محنت کا مکلف کرنا تکلیف مالا یطاق ہے جس کی ان میں قدرت نہیں۔

اشفاق یوسفزئی

«لَوْ عَلِمَ جَنَّةُ، وَتَرَكَ رَأْسَهُ / حَيْثُ أَمَامَهُ - يَعْنِي: الْجَوْحُ -»

ولأنه ليس من أعلى الاجتهاد فكان لفرض التقليد ، كتقليد الأعمى في القبلة ، فإنه لما لم<sup>(١)</sup> يكن معه آلة الاجتهاد في القبلة ، كان عليه تقليد الصواب فيها

وحيثما كان بعض المفسرين ، أنه قال لا يجد الناس من غير  
أهالهم حتى يعرف هالة الحكم ، وإذا سأل العالم فإني سأله أن يعرف  
أهل الحكم ، وقد عرفه ، وقد عرفه .

وهذا خلط ، لأنه لا يصل للعامة إلى الهدف علم ذلك ، إلا بعد

(١) رجال ثلاث والعديت حسبي

[illegible]

كتاب : كرم شعاع الأرواحي من عتيد هذا الحديث من طرفه  
الطريق الآلي : ورد المساكم (١٩/١٧٨) منه .. حتى الأرواحي حديثا  
والطريق الثاني : ورد في عبد البر في : جامع بيان العلم (١٥٢٦) وفي إسناده لم يصب لم يصليح شعاع  
الطريق الآلي

وقد تابع الأورطي الوليد بن عبد الله بن أبي رباح - روى ابن حبان (١٣٦٥) وابن جرير (٢٢٢٣) وطحاقي (١١٦٥) وأبو حنبل في (٢٢٢٠/١٦) عن الوليد بن رباح أنه سئل عن أبي حنبل .. الصحابة

[illegible]

قصة: **أبي** في هذه الرواية ذكر الفصح على الصورة - وفيه روى الحبيب عن جليل وفيه المسح على الصورة ولكن بسلامة صحة روى أبو طه - واليهي (١١/ ٢٢٨) وفيه الروى ابن حنبل وليس

١٢٠

[illegible]

171

[illegible]



امام برہان الدین ابراہیم بن علی المالکی الدیباج لمذہب میں فرماتے ہیں۔

کہ شام اور جزیرہ اندلس میں حضرت امام اوزاعیؒ کا مذہب غالب تھا اور دو صدیوں کے بعد ان کا مذہب ختم ہو گیا، اور وہاں امام مالکؒ کا مذہب غالب ہو گیا اور امام حسن بصریؒ اور امام سفیان ثوریؒ کے پیروکار زیادہ ناسے تھے اور نہ ان کی تقلید کا زمانہ لمبا تھا بلکہ جلدی ہی انکا مذہب ختم ہو گیا باقی رہے امام طبریؒ اور امام ابو ثورؒ کے مقلد تو یہ بھی زیادہ ناسے تھے اور نہ ان کی تقلید کا زمانہ لمبا تھا اور امام ثورؒ کے مقلد تیسری صدی کے بعد اور امام طبریؒ کے پیروکار چوتھی صدی کے بعد ختم ہو گئے اور امام داود ظاہریؒ کے اتباع زیادہ تھے اور بغداد و فارس کے شہروں میں انکا مذہب پھیلا اور افریقہ اور اندلس میں کچھ تھوڑے سے لوگ بھی انکے مسلک پر تھے اور اب وہاں بھی یہ مذہب کمزور ہو گیا ہے، پس یہ وہ حضرات آئمہ کرام ہیں کہ باوجود ان کی شخصیتوں میں اختلاف کے لوگوں کا ان کی تقلید پر اب اجماع ہے اور سب علماء کا اتفاق ہے کہ ان کی پیروی اور ان کے مذہب کی اقتداء کی جائے اور ان کی کتابیں پڑھی پڑھائی جائیں اور ان کے دلائل پر فقہ کی بنیاد رکھی جائے اور ان کے قواعد کو مبنی قرار دیا جائے اور صرف انہیں کے اصول پر تعریفات کی جائیں نہ کہ دوسروں کے اصول پر دوسرے خواہ ان سے پہلے ہوں یا ان کے معاصر ہوں، ان اسباب کی وجہ سے جن کا ذکر ہم نے کر دیا ہے اور اب تو تمام اطراف عالم میں پانچ ہی مذہب ہیں مالکی، حنبلی، شافعی، حنفی اور داودی جو ظاہری مشہور ہیں۔

اشفاق یوسفزئی

وذهب مذہب الأوزاعي - رحمه الله - على الشام وعلى جزيرة الأندلس إلى أن غلب عليها مذہب مالك بعد الماتيين فانقطع منها وأما مذہب الحسن والثوري فلم يكثر أتباعهما ولم ينقل تقليدهما وانقطع مذهبهما عن قريب.

وأما الشافعي - رحمه الله - فكثر أتباعه، وظهور مذهبه شهرة مذهبي مالك وأبي حنيفة فبأن كان أول ظهوره مصر، وكثر أصحابه بها مع المالكية، ثم بالعراق وبخدا، وغلب عليها وعلى كثير من بلاد خراسان، وانشاء، والبصرة، إلى وقتنا هذا، ودخل ما وراء النهر، وبلاد فارس، ودخل شيء منه أفريقية والأندلس بآخرة بعد الثلاثمائة.

وأما مذہب أحمد بن حنبل رحمه الله فظهر بخدا، ثم انتشر بكثير من بلاد الشام ومصر، ومذهب الآن.

وأما أصحاب الطبري وأبي ثور فلم يكتروا ولا طالت مدتهم. وانقطع اتباع أبي ثور بعد ثلاثمائة وأباح الطبري بعد أربعمائة.

وأما داود فنكز أتباعه، وانتشر ببلاد بخدا وبلاد فارس مذهبه، وقال به قوم قليل بأفريقية والأندلس ومذهب الآن.

فهؤلاء الذين وقع إجماع الناس على تقليدهم، مع الاختلاف في أفعالهم واتفاق العلماء على اتباعهم، والافتداء بملابهم، وقولهم كسبهم، والنقطة على ما علمهم، والبناء على فوائدهم، والفرج على أصولهم، دون غيرهم من تشبههم أو عاصروهم للعلل التي ذكرناها.

وصار الناس اليوم في نظر الأرض على خمسة مذاهب: مالكية، حنبلية، شافعية، وحنفية، ودروية، وهم المعروفون بالظاهرية.

فحل على طلب العلم، وفريد لمزوف الصواب والحق، أن يعرف أولاهم بالتقليد ليعلم على مذهبه وسلك في المنهج سبيله.

وهنا نحن نبين أن مذهباً هو ذلك لجمعه أدوات الإيماء وتحصيله درجة الاجتهاد ويكونه طبقاً (١) أهل وقته على شهادتهم له بذلك وتقدمه، وهو المشهور والناس إذ ذلك ناس، والزمان زمان لم للأثر الوارد في عالم السنية التي هي داره، ثم لمؤلفه أحواله الحال الذي أضر في الحديث عنه وتؤمل السلف الصالح أنه السرا به. ولنعلم الكلام في ذلك في فصلين.

الفصل الأول.

معمته النقل وغيره: ترجيح الأول: وهو الأثر المشهور الصحيح المروي عن

(١) في السند: ذكره أحمد في قولهم بل لعل زمانه وانما أهل وقته حل شهادتهم له بذلك وتقدمه.

## الدیباج المذہب

فی معرفۃ اعیان علماء المذہب

تألیف

الاسام الفاضل ابراہیم بن نور الدین

المعروف بابن فرحون المالکی

سنۃ ۷۹۹ھ

مدتہ زلفیہ

ماحولہ بنے مجموعہ تحریر المات

دارالکتاب العلمیہ

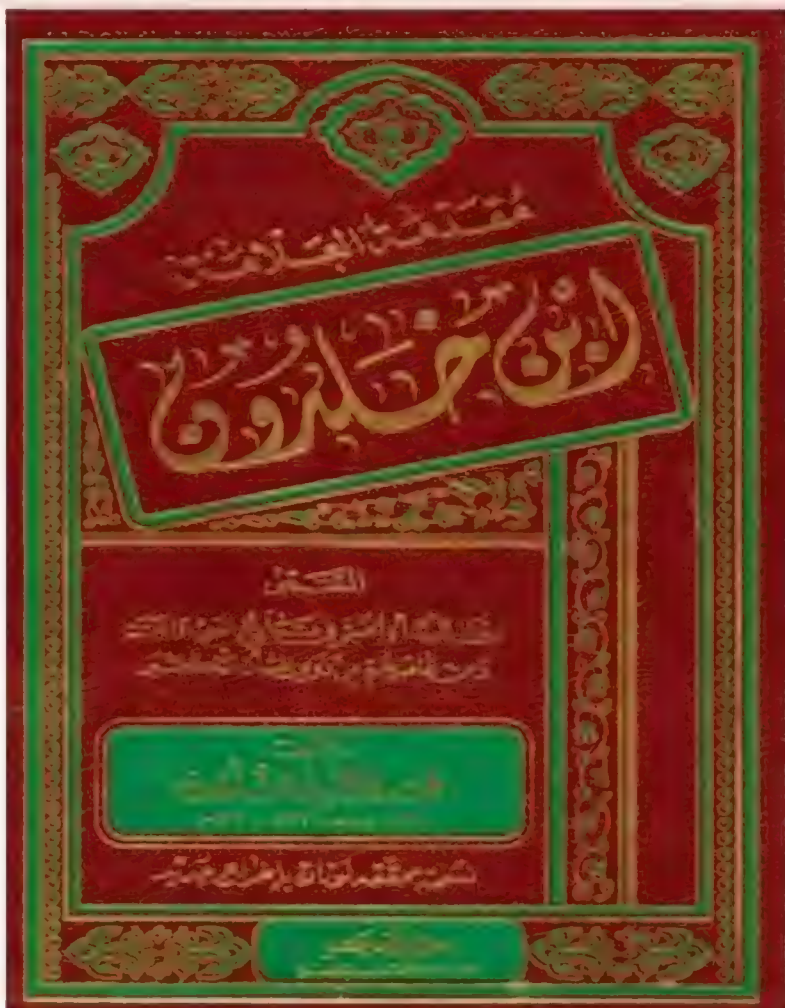


اور تمام شہروں میں تقلید ان ائمہ اربعہ میں محصور ہو گئی دوسرے ائمہ کے مقلدین ختم ہو گئے اور لوگوں نے اختلاف کا دروازہ بند کر دیا جس کی ایک وجہ تو یہ تھی کہ علوم کی اصطلاحات پیچیدہ ہو کر پھیل گئی تھیں اور اس کی وجہ سے اجتہاد کے مرتبے تک پہنچنا سخت مشکل ہو گیا تھا اور دوسری وجہ یہ تھی کہ اس بات کا اندیشہ تھا کہ اجتہاد نابالوں کے قبضہ میں نا چلا جائے اور ایسے لوگ اسے استعمال نہ کرنے لگیں جن کی رائے اور دین پر اعتماد نہیں کیا جاسکتا لہذا علماء نے اجتہاد سے عجز کا اعلان کر دیا اور لوگوں کو ان آئمہ اربعہ کی تقلید شخصی کی طرف لوٹا دیا، اور اس بات کو ممنوع کر دیا کہ ان آئمہ کی بدل بدل کر تقلید کی جائے (یعنی کبھی ایک امام کی اور کبھی دوسرے امام کی) کیونکہ یہ طریقہ دین کے کھلونا بن جانے کا سبب ہو جاتا ہے۔

اشفاق یوسفزئی

[illegible]

وأما أبو حبيبة فقلده اليوم أهل العراق ومنشئة الهدى والصبر. وما وراء النهر وبلاذ لحم كلها. وإنما كان منحة أحسن العراق وداو السلام. وكان تلميذة صحابة الخلفاء من بني عباس؛ فكثر تالفهم. وسافر أئمتهم مع الشيعة وحسب صاحبهم في الخلافات، وجاؤوا بها معلم مستطرب وانظار هريفة وهي بين أيدي الناس. وبالغرب منها شيء قليل غلبه إليه القاضي ابن العربي وأبو الوليد الباجي في رحلتهم. وأما الشافعي فقلده بمصر أكثر منا سرقاء. وقد كان أشهر مدعيه بالعراق وخراسان وما وراء النهر. واسموا الحنفية في القوي والندوس في جميع الأمصار. وعظمت محافل الماطرات بينهم. وتحدث كتب الخلافات بأنواع استدلالهم. ثم درس ذلك كله بدروس المشرق وأقاربه. وكان الإمام محمد بن دريس الشافعي لما نزل على بني عبد الحكم بمصر، أخذ عنه جماعة منهم. وكان من تلميذه بها: الوهبي والحرزي وغيرهم. وكان بها من المالكية جماعة من بني عبد الحكم واشتهر وأبرز لقاسم وابن المؤاز وغيرهم. ثم العارضي بن مسكين ونحوه. ثم القاضي أبو إسحاق بن شعبان الأولاد. ثم ابنهم طه. أهل السنة والجماعة من مصر يظهر دولة الرافضة. وتداول بها لغة





# اطاعت ، اقتدا اور تقلید ایک ہی چیز ہے

فرقہ اہلحدیث کے لوٹے  
اور لفنگے کہتے ہیں کہ  
اقتدا اور تقلید الگ الگ  
ہے جبکہ ان کے مولانا  
اسحاق بھٹی کہتے ہیں  
کہ ”تقلید اسی اطاعت  
و اقتدا کو کہا جاتا ہے  
کہ جو کسی بزرگ یا  
امام کی کی جائے“

پر صغیر میں اہلحدیث کی آمد ص 276

تبوت حاضر ہے

تبوت حاضر ہے

## برصغیر میں اہل حدیث کی آمد

اصلی سلفی شبیر حنفی

محمد اسحاق بھٹی

مکتبہ قدوسیہ

۲۷۱

برصغیر میں اہلحدیث کی آمد

یہ ظاہر محض کا فرمان ہے جب کہ اس کی صحت کی بنیاد کوئی دلیل نہ ہو۔  
ان تمام اقوال سے یہ بات مترشح ہوئی کہ تقلید اس اطاعت و اقتدا کو کہا جاتا ہے جو  
بلا دلیل و برہان کسی بزرگ یا امام کی کی جائے۔ انسانوں میں صرف نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی  
اطاعت و اقتدا ہی کی دلیل اور حجت کے بغیر کی جاسکتی ہے۔ یہ کہنا قطعاً قرین صواب نہیں  
کہ چون کہ ظاہر امام اور عالم عظیم شخصیت کے مالک ہیں بہت پر مے لکھے ہیں اور کوئی  
مسئلہ ان کی نظر سے اوجھل نہیں ہے اس لیے وہ جو کچھ فرمائیں اسے بلا کسی دلیل کے تسلیم  
کر لینا چاہیے۔

کوئی شخص ایسا نہیں جو تمام علوم پر حاوی ہو اور شرعی اعتبار سے پیش آنے والے ہر  
مسئلے پر اس کی نگاہ ہو۔ مسائل شرعی میں صرف نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات گرامی کو حجت  
مانا جائے گا اور آپ کے ارشادات ہی کو لائق اطاعت گردانا جائے گا۔ آپ کے اقوال و  
ارشادات کے مقابلے میں کسی امام اور بزرگ کی بات کو ترجیح نہیں دی جائے گی۔ یہ محض  
خوش فہمی اور حسن ظن ہے کہ ظاہر محض تمام مسائل پر عبور رکھتا ہے۔ یہ بات ہرگز لائق تسلیم  
نہیں۔ عین ممکن ہے بعض مسائل اس کے ذہن کی گرفت اور علم کی حدود میں نہ ہوں اس  
لیے مسائل کا خود بھی کموج لگنا چاہیے۔ حقیقی و شخص انسان کی فطرت میں داخل ہے  
کتاب و سنت کے دائرے میں رہتے ہوئے اس سے بہر صورت کام لینا ضروری ہے۔  
اپنے آپ کو مجموعہ عقل کے پروردگار وینا علم کی غربت اور حقیقی کے افلاس کی علامت ہے۔  
کسی ایک ہی دائرے میں محدود ہو جانا اور سمٹ جانا حق کی غفلت کے خلاف ہے۔  
جو شخص یہ سمجھتا ہے کہ حق ظاہر فقط فکر کی چار دیواری کے اندر بند ہے اس سے باہر کی دنیا  
حق سے محروم ہے وہ غلط فہمی میں مبتلا ہے اور حق کا مذاق اڑاتا ہے۔

یہاں ہم استاد محترم حضرت مولانا محمد اسماعیل عقیلی رحمۃ اللہ علیہ سے چند طور مستعار  
لیتے ہیں۔ وہ ”تقلید کا لفظ کب استعمال ہوا؟“ کے عنوان کے تحت رقم فرماتے ہیں۔  
”سنن دارمی، معجم الجید، حجة اللہ البانی، دراسات المصوب، میزان شعرانی، بیان  
اعلم وفضل ابن عبد البر وغیرہ کتابوں سے پتا چلتا ہے کہ اس کا یہ استعمال جو



# جو شخص اجتہاد سے عاجز شخص ہو اس پر تقلید کرنا جائز ہے۔ ابن تیمیہ رح

والذي عليه جماهير الأمة أن الاجتهاد جائز في الجملة : والتقليد

٢٠٣

جائز في الجملة . لا يوجبون الاجتهاد على كل أحد ويحرمون التقليد .  
ولا يوجبون التقليد على كل أحد ويحرمون الاجتهاد ، وأن الاجتهاد  
جائز للقادر على الاجتهاد ، والتقليد جائز للعاجز عن الاجتهاد . فأما  
القادر على الاجتهاد فهل يجوز له التقليد ؟ هذا فيه خلاف ، والصحيح  
أنه يجوز حيث عجز عن الاجتهاد : إما لتكافؤ الأدلة ، وإما لضيق  
الوقت عن الاجتهاد ، وإما لعدم ظهور دليل له : فإنه حيث عجز سقط  
عنه وجوب ما عجز عنه وانتقل إلى بدله وهو التقليد ، كما لو عجز عن  
الطهارة بالماء .





# AALIM KE LIYE APNE SE BADE AALIM KI TAQLEED KERNA JAYEZ HEY

Imam Muhammad bin Hasan Shaybani se marwi hey : Aalim ke liye apne se zyada ilm rakhne waale shaks ki taqleed kerna jayez hey, aur apne hum-misl ki taqleed kerna naa-jayez hey (Al Fiqa Wal Muttafaqa lil Khateeb Baghdadi 2/137)

«إِذَا رَأَيْتَ الرَّجُلَ يَعْمَلُ الْعَمَلَ الَّذِي قَدْ اخْتَلَفَ فِيهِ وَأَنْتَ تَرَى غَيْرَهُ فَلَا تُتَّبِعْهُ»<sup>(١)</sup>

وروي عن محمد بن الحسن الشيباني ، أنه قال :

«يجوزُ للعالمِ تقليدُ مَنْ هو أعلمُ منه ولا يجوزُ له تقليدُ مثله»

والدليل على أنه لا يجوزُ له التقليدُ أصلاً مع اتساع الوقت : أن معه آلة يتوصلُ بها إلى الحكم المطلوب ، فلا يجوزُ له تقليدُ غيره ، كما قلنا في العقليات .

• وأما إذا كان الوقت قد ضاق ، وخشي فوات العبادَةِ إن اشتغل بالاجتهاد ، ففي ذلك وجهان :

أحدهما : يجوزُ له أن يقلدَ .

والوجه الثاني : أنه لا يجوزُ ، لأنَّ معه آلة الاجتهاد ، فأشبه إذا كان الوقت واسعاً ، وقيل ، هذا أصحُّ الوجهين ، والله أعلم .

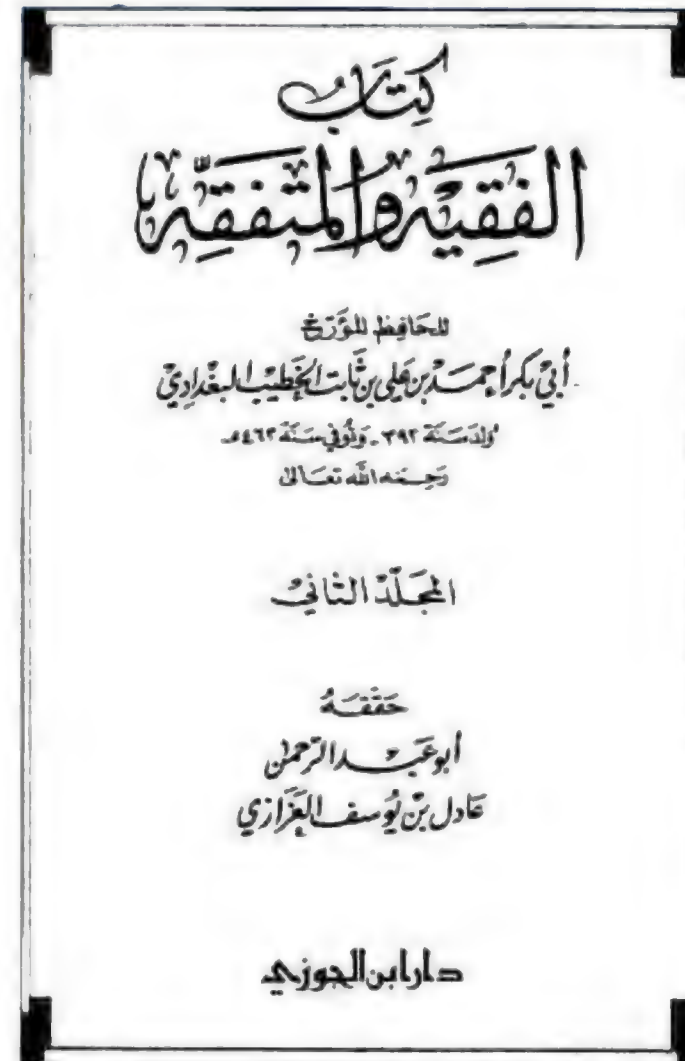
٧٦٢- أنا محمد بن أحمد بن عمر الصابوني ، أنا أبو سليمان : محمد بن الحسين بن علي الحراني ، أنا أحمد بن علي بن الحسن بن شعيب المدائني ، قال : قال الحراني :

«ويقال لمن حكم بالتقليد : هل لك فيما حكمت من حجة ؟ فإن قال : نعم ، أ بطل التقليد ، لأنَّ الحجة أوجبت ذلك عنده ، لا

(١) إسناده ضعيف (حسن لغيره) :

وملك أبو حنيفة الرقاعي ، نقلت ترجمته نظر (٧٥٥) كما أن حفص بن غياث تغير بانه : ويروي الآخر بما يليه .

والآخر دود أبو نعيم في : المجلد ٤ (٣٦٨/٦) من طريق أحمد بن علي الأبار بهذا الإسناد .





# تقلید کے بارے میں علامہ سیوطیؒ (وفات ۹۱۱ھ) کا

## فیصلہ

### شرح

### الکوکب الساطع

نظم - جمع الجوامع -

للشیخ جلال الدین السیوطی  
المتوفی سنة ۹۱۱ھ

### الجزء الثانی

### تحقیق

الأستاذ الدكتور  
محمد إبراهيم الحفناوى  
اسناد: ورئيس قسم أصول الفقه  
مادة الشريعة والقانون بطنطا

پس غیر مجتہد کے لئے مطلقاً تقلید لازم ہے عامی ہو یا عالم۔ اللہ تعالیٰ کے قول ”فاسئلوا اهل الذکر ان کنتم لا تعلمون“ کی وجہ سے۔ اور کہا گیا ہے کہ عامی کے لئے بھی تقلید جائز نہیں ہے۔ اس پر بغداد کے معتزلہ (ایک گمراہ فرقہ) ہیں۔ پس انہوں نے اس (عامی) پر حکم کے طریق (یعنی دلیل) کے جاننے کو واجب قرار دیا اور انہوں نے کہا کہ عالم کی طرف رجوع اس کے اصول پر متنبہ کرنے کے لئے ہے۔

ص ۱ الحد للتقليد أخذ القول من ۰۰ حيث دليته عليه ما زكينا ولازم لغير ذي اجتهاد ۰۰ وقيل إن بان انتفا الفساد وقيل ما لعالم إن قلنا ۰۰ ولو يكون لم يصير مجتهدا قيل ولا العامي واجتهاد ۰۰ إن يجتهد وطن لا يملك كذلك إن لم يجتهد على الأصح ۰۰ ثلثها الجواز للقاضي وضح وقيل للضيق وقيل إن يرى ۰۰ أعلى وقيل في الذي له جرى

ش ۱ التقليد : أخذ قول الغير من غير معرفة دليله (۱) .

والمراد بأخذ القول : تلقيه بالاعتقاد عمل به أم لا .

وخرج به أخذ غير القول من الفعل ، والقرير عليه فليس بتقليد .

وبما بعده (۲) أخذ القول مع معرفة دليله فهو اجتهاد وافق اجتهاد القائل .

ثم الناس مجتهد وغيره .

فغير المجتهد يلزمه التقليد مطلقا عاميا كان أو عالما لقوله تعالى ﴿ فاسألوا أهل الذکر ان کنتم لا تعلمون ﴾ (۳) .

وقيل : إن كان عالما لم يبلغ رتبة الاجتهاد إذا اشترط فيه أن يتبين له صحة اجتهاد من يقلده بأن يتبين مستنده ليسلم من لزوم اتباعه في الخطأ .

وقيل : لا يجوز التقليد لعالم وإن لم يبلغ رتبة الاجتهاد لأن له صلاحية أخذ الحكم من الدليل بخلاف العامي .

- ۴۱۵ -

وقيل : لا يجوز التقليد للعامي أبنا .

وعليه معتزلة بغداد .

فأوجبوا عليه الوقوف على طريق الحكم وقالوا إنما يرجع إلى العالم لتبنيه على أصولها .



# امام مالک رحمہ اللہ نے فرمایا کہ احکام میں عوام پر مجتہدین کی تقلید واجب ہے

۳۳۷

الباب التاسع عشر: في الاجتهاد / الفصل الثاني: في حكمه

337

فلذلك قال الآخر: ترتيب معلومين فقبل له: إن النظر قد لا يتحصل منه إلا الحد الناقص وهو ذكر الفصل وحده أو الرسم الناقص وهو الخاصة وحدها ومع الوحدة لا ترتيب فقيده الترتيب لا يسوغ أصلاً لتوقفه على التعدد، فلذلك لم يصح إلا الثلاثة: الأول: لعدم اشتراط الترتيب فيها والتعدد، مثال المقدمة السالبة والموجبة: كل إنسان حيوان ولا شيء من الحيوان بجماد فلا شيء من الإنسان بجماد. ومثال الجزئية والكلية: بعض الحيوان إنسان وكل إنسان ناطق فبعض الحيوان ناطق. ومثال المظنونة والقطعية: في البيت عصفور عملاً بإخبار زيد وهذه ظنية، وكل عصفور حيوان، وهذه قطعية، ففي الدار حيوان ظناً لا قطعاً. والضابط في الإنتاج أبداً أنك تحذف المكرر ونحكم بالثاني على الأول كما تقدم في المثل السابقة، والسبب في كون النتيجة تتبع أحسن المقدمات أن تلك المقدمة القوية متوقفة على تلك الخسيسة ولا تستقل بنفسها فلذلك صارت مع قوتها كالضعيفة.

## الفصل الثاني في حكمه

مذهب مالك وجمهور العلماء رضي الله عنهم وجوبه وإبطال التقليد لقوله تعالى: ﴿قَالُوا أَفَلَا فَعَلْنَا مَا آمُرُكُمْ أَنْ تَعْبُدُوا اللَّهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ﴾ [محمد: ١٩].

وقد استثنى مالك رحمه الله من ذلك أربع عشرة صورة لأجل الضرورة. الأولى: قال ابن القصار قال مالك: يجب على العوام تقليد المجتهدين في الأحكام كما يجب على المجتهدين الاجتهاد في أعيان الأدلة وهو قول جمهور العلماء خلافاً لمعتزلة بغداد، وقال الجبائي: يجوز في مسائل الاجتهاد فقط.

قال إمام الحرمين في الشامل: لم يقل بالتقليد في الأصول إلا الحنابلة، وقال الأستاذ أبو إسحق: من اعتقد ما يجب عليه من عقيدة دينه بغير دليل لا يستحق بذلك اسم الإيمان ولا دخول الجنة والخلوص من الخلود في النيران ولم يخالف في ذلك إلا أهل الظاهر. حجة الجمهور قوله تعالى: ﴿قَالُوا أَفَلَا فَعَلْنَا مَا آمُرُكُمْ أَنْ تَعْبُدُوا اللَّهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ﴾ [محمد: ١٩] أمر بالعلم دون التقليد وقوله

شَرَحَ

تَنْقِيحُ الْفُصُولِ

أَخْصَارُ الْمُحْصُولِ فِي الْأُصُولِ

تَأَلَّفَ

الإمام شهاب الدين أبو العباس أحمد بن إدريس

القرافي

المتوفى ٦٨٥ هـ

طبعة مصرية منقحة ومصححة

باعتناء

مكتب البحوث والدراسات

في

دار الفكر

للساكنة الشريعة والنورانية



# شیخ الکل مولانا سید محمد نذیر حسین حنفی بھی کہلاتے تھے

www.kitabosunnat.com

204

تاریخ اہل حدیث ①

حضرت شیخنا و شیخ الکل مولانا سید محمد نذیر حسین صاحب شمس العلماء دہلوی بھی ایسے ہی تھے کہ وہ اہلحدیث کے سردار بھی تھے اور حنفی بھی کہلاتے۔ اور حنفی مذہب کی کتب متون و شروح اور فتاویٰ پر فتویٰ دیتے۔ ان ہی کی یہ روش ایک مدت مشاہدہ کر کے..... خاکسار خود بھی اولاً حدیث پر عمل کرتا ہے اور اس کے مطابق فتویٰ دیتا ہے۔ پھر جس مسئلہ میں حدیث صحیح صریح نہ ملے اور اجتہاد کی ضرورت پڑے تو وہاں امام ابو حنیفہؒ کے اصول و فروع مذہب پر عمل و استدلال کرتا ہے۔

مذہب اہل حدیث، مذاہب اربعہ مشہورہ (حنفی، شافعی، مالکی، حنبلی) وغیرہ کی طرح

مدون نہیں۔ بس ایک رسالہ درر بنیہ اور اس کی شرح خداری مضیہ قاضی محمد بن علی شوکانی کی تالیف ہے۔ ان میں کمی بیشی کر کے نواب صاحب بھوپال نے ہندی میں 'فتہ مغیث' اور عربی میں 'روضہ ندیہ' نام رکھ کر چھپوایا ہے۔ لیکن جیسا کہ فتہ حنفی وغیرہ میں رسم المفتی لکھی گئی ہے چنانچہ درمختار اور اسکے حواشی میں مرقوم ہے، اس مذہب اہلحدیث کی رسم المفتی کوئی نہیں لکھی گئی۔ لہذا یہ سوال پیدا ہوتا ہے کہ کسی شخص کے قول کو مذہب اہل حدیث کے موافق یا مخالف ٹھہرانے کی کیا صورت ہوگی، اور اس موافقت یا مخالفت کی کسوٹی کیا ہوگی؟ اس سوال کا جواب یہ ہے کہ اہل حدیث کا مذہب، حدیث صحیح ہے، جس کو اکابر مجتہدین نے اذا صحیح الحدیث فہو مذہبی کہہ کر اپنا مذہب بتایا ہے۔ خواہ وہ حدیث متعلق احکام ہو، خواہ متعلق اعتقاد، قصص و اخبار ماضیہ کے متعلق ہو، خواہ متعلق واقعات آئندہ دنیاویہ، برزخیہ، حشریہ، اخرویہ۔





حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ **اولی الامر** سے مراد **فقہ اور دین** والے لوگ ہیں

المُسْتَدَلُّ

عَلَى الصَّحِيحِينَ

(1)

لِإِمَامِ الْخَافِضِ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ مُحَمَّدٍ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ الْحَاكِمِ النِّسَابِيِّ

السَّيِّدِ الْخَافِضِ أَبِي الْفَضْلِ مُحَمَّدِ بْنِ أَحْمَدَ بْنِ الْحَادِي الْقُصُوفِيِّ



422- حَدَّثَنَا أَبُو زَكْرِيَا يَحْيَى بْنُ مُحَمَّدٍ الْغُبَرِيُّ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ السَّلَامِ حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ أَنْبَأَ وَكِيعٌ عَنْ عَلِيِّ بْنِ صَالِحٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مُحَمَّدٍ بْنِ عَقِيلٍ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِيَ الْأَمْرِ مِنْكُمْ قَالَ أُولَى الْفَقْهِ وَالنَّجْمِ  
هَذَا حَدِيثٌ صَحِيحٌ لَهُ شَاهِدٌ وَتَفْسِيرُ الصَّحَابِيِّ عِنْدَهُمَا مُسْتَدَلٌّ

❖ حضرت جابر بن عبداللہ رضی اللہ عنہما اس آیت أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِيَ الْأَمْرِ مِنْكُمْ (النساء: ۵۹) (اولی الامر کی تفسیر بیان کرتے ہوئے فرماتے ہیں کہ اولی الامر سے یہاں پر مراد علماء ہیں۔

❖ یہ حدیث صحیح ہے اس کی ذیل میں شاہد حدیث بھی موجود ہے۔ ویسے بھی صحیحین میں اس کے نزدیک صحابی کی تفسیر بہتر ہے۔ (شاہد حدیث درج ذیل ہے)

423- أَخْبَرَنِي أَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنُ سَلَمَةَ الْغُبَرِيُّ حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ سَعِيدٍ الدَّارِمِيُّ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ صَالِحٍ عَنْ مُعَاوِيَةَ بْنِ صَالِحٍ عَنْ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَلْحَةَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِيَ الْأَمْرِ مِنْكُمْ يَعْنِي أَهْلَ الْفَقْهِ وَالِدِينَ وَأَهْلَ طَاعَةِ اللَّهِ الَّذِينَ يَعْلَمُونَ النَّاسَ مَعَالِيَ دِينِهِمْ وَيَأْمُرُونَ بِهِمْ بِالسَّعَادَةِ وَيَنْهَوْنَهُمْ عَنِ الشُّكْرِ فَأَوْجَبَ اللَّهُ طَاعَتَهُمْ وَهَذِهِ أَحَادِيثُ نَاطِقَةٌ بِمَا يُلْزَمُ الْعُلَمَاءَ مِنَ التَّوَّاعِي لِمَنْ يَعْلَمُونَ نَيْمٌ

❖ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِيَ الْأَمْرِ مِنْكُمْ کی تفسیر بیان کرتے ہوئے

المستند: (۱) (۲) (۳) (۴) (۵) (۶) (۷) (۸) (۹) (۱۰) (۱۱) (۱۲) (۱۳) (۱۴) (۱۵) (۱۶) (۱۷) (۱۸) (۱۹) (۲۰) (۲۱) (۲۲) (۲۳) (۲۴) (۲۵) (۲۶) (۲۷) (۲۸) (۲۹) (۳۰) (۳۱) (۳۲) (۳۳) (۳۴) (۳۵) (۳۶) (۳۷) (۳۸) (۳۹) (۴۰) (۴۱) (۴۲) (۴۳) (۴۴) (۴۵) (۴۶) (۴۷) (۴۸) (۴۹) (۵۰) (۵۱) (۵۲) (۵۳) (۵۴) (۵۵) (۵۶) (۵۷) (۵۸) (۵۹) (۶۰) (۶۱) (۶۲) (۶۳) (۶۴) (۶۵) (۶۶) (۶۷) (۶۸) (۶۹) (۷۰) (۷۱) (۷۲) (۷۳) (۷۴) (۷۵) (۷۶) (۷۷) (۷۸) (۷۹) (۸۰) (۸۱) (۸۲) (۸۳) (۸۴) (۸۵) (۸۶) (۸۷) (۸۸) (۸۹) (۹۰) (۹۱) (۹۲) (۹۳) (۹۴) (۹۵) (۹۶) (۹۷) (۹۸) (۹۹) (۱۰۰) (۱۰۱) (۱۰۲) (۱۰۳) (۱۰۴) (۱۰۵) (۱۰۶) (۱۰۷) (۱۰۸) (۱۰۹) (۱۱۰) (۱۱۱) (۱۱۲) (۱۱۳) (۱۱۴) (۱۱۵) (۱۱۶) (۱۱۷) (۱۱۸) (۱۱۹) (۱۲۰) (۱۲۱) (۱۲۲) (۱۲۳) (۱۲۴) (۱۲۵) (۱۲۶) (۱۲۷) (۱۲۸) (۱۲۹) (۱۳۰) (۱۳۱) (۱۳۲) (۱۳۳) (۱۳۴) (۱۳۵) (۱۳۶) (۱۳۷) (۱۳۸) (۱۳۹) (۱۴۰) (۱۴۱) (۱۴۲) (۱۴۳) (۱۴۴) (۱۴۵) (۱۴۶) (۱۴۷) (۱۴۸) (۱۴۹) (۱۵۰) (۱۵۱) (۱۵۲) (۱۵۳) (۱۵۴) (۱۵۵) (۱۵۶) (۱۵۷) (۱۵۸) (۱۵۹) (۱۶۰) (۱۶۱) (۱۶۲) (۱۶۳) (۱۶۴) (۱۶۵) (۱۶۶) (۱۶۷) (۱۶۸) (۱۶۹) (۱۷۰) (۱۷۱) (۱۷۲) (۱۷۳) (۱۷۴) (۱۷۵) (۱۷۶) (۱۷۷) (۱۷۸) (۱۷۹) (۱۸۰) (۱۸۱) (۱۸۲) (۱۸۳) (۱۸۴) (۱۸۵) (۱۸۶) (۱۸۷) (۱۸۸) (۱۸۹) (۱۹۰) (۱۹۱) (۱۹۲) (۱۹۳) (۱۹۴) (۱۹۵) (۱۹۶) (۱۹۷) (۱۹۸) (۱۹۹) (۲۰۰) (۲۰۱) (۲۰۲) (۲۰۳) (۲۰۴) (۲۰۵) (۲۰۶) (۲۰۷) (۲۰۸) (۲۰۹) (۲۱۰) (۲۱۱) (۲۱۲) (۲۱۳) (۲۱۴) (۲۱۵) (۲۱۶) (۲۱۷) (۲۱۸) (۲۱۹) (۲۲۰) (۲۲۱) (۲۲۲) (۲۲۳) (۲۲۴) (۲۲۵) (۲۲۶) (۲۲۷) (۲۲۸) (۲۲۹) (۲۳۰) (۲۳۱) (۲۳۲) (۲۳۳) (۲۳۴) (۲۳۵) (۲۳۶) (۲۳۷) (۲۳۸) (۲۳۹) (۲۴۰) (۲۴۱) (۲۴۲) (۲۴۳) (۲۴۴) (۲۴۵) (۲۴۶) (۲۴۷) (۲۴۸) (۲۴۹) (۲۵۰) (۲۵۱) (۲۵۲) (۲۵۳) (۲۵۴) (۲۵۵) (۲۵۶) (۲۵۷) (۲۵۸) (۲۵۹) (۲۶۰) (۲۶۱) (۲۶۲) (۲۶۳) (۲۶۴) (۲۶۵) (۲۶۶) (۲۶۷) (۲۶۸) (۲۶۹) (۲۷۰) (۲۷۱) (۲۷۲) (۲۷۳) (۲۷۴) (۲۷۵) (۲۷۶) (۲۷۷) (۲۷۸) (۲۷۹) (۲۸۰) (۲۸۱) (۲۸۲) (۲۸۳) (۲۸۴) (۲۸۵) (۲۸۶) (۲۸۷) (۲۸۸) (۲۸۹) (۲۹۰) (۲۹۱) (۲۹۲) (۲۹۳) (۲۹۴) (۲۹۵) (۲۹۶) (۲۹۷) (۲۹۸) (۲۹۹) (۳۰۰) (۳۰۱) (۳۰۲) (۳۰۳) (۳۰۴) (۳۰۵) (۳۰۶) (۳۰۷) (۳۰۸) (۳۰۹) (۳۱۰) (۳۱۱) (۳۱۲) (۳۱۳) (۳۱۴) (۳۱۵) (۳۱۶) (۳۱۷) (۳۱۸) (۳۱۹) (۳۲۰) (۳۲۱) (۳۲۲) (۳۲۳) (۳۲۴) (۳۲۵) (۳۲۶) (۳۲۷) (۳۲۸) (۳۲۹) (۳۳۰) (۳۳۱) (۳۳۲) (۳۳۳) (۳۳۴) (۳۳۵) (۳۳۶) (۳۳۷) (۳۳۸) (۳۳۹) (۳۴۰) (۳۴۱) (۳۴۲) (۳۴۳) (۳۴۴) (۳۴۵) (۳۴۶) (۳۴۷) (۳۴۸) (۳۴۹) (۳۵۰) (۳۵۱) (۳۵۲) (۳۵۳) (۳۵۴) (۳۵۵) (۳۵۶) (۳۵۷) (۳۵۸) (۳۵۹) (۳۶۰) (۳۶۱) (۳۶۲) (۳۶۳) (۳۶۴) (۳۶۵) (۳۶۶) (۳۶۷) (۳۶۸) (۳۶۹) (۳۷۰) (۳۷۱) (۳۷۲) (۳۷۳) (۳۷۴) (۳۷۵) (۳۷۶) (۳۷۷) (۳۷۸) (۳۷۹) (۳۸۰) (۳۸۱) (۳۸۲) (۳۸۳) (۳۸۴) (۳۸۵) (۳۸۶) (۳۸۷) (۳۸۸) (۳۸۹) (۳۹۰) (۳۹۱) (۳۹۲) (۳۹۳) (۳۹۴) (۳۹۵) (۳۹۶) (۳۹۷) (۳۹۸) (۳۹۹) (۴۰۰) (۴۰۱) (۴۰۲) (۴۰۳) (۴۰۴) (۴۰۵) (۴۰۶) (۴۰۷) (۴۰۸) (۴۰۹) (۴۱۰) (۴۱۱) (۴۱۲) (۴۱۳) (۴۱۴) (۴۱۵) (۴۱۶) (۴۱۷) (۴۱۸) (۴۱۹) (۴۲۰) (۴۲۱) (۴۲۲) (۴۲۳) (۴۲۴) (۴۲۵) (۴۲۶) (۴۲۷) (۴۲۸) (۴۲۹) (۴۳۰) (۴۳۱) (۴۳۲) (۴۳۳) (۴۳۴) (۴۳۵) (۴۳۶) (۴۳۷) (۴۳۸) (۴۳۹) (۴۴۰) (۴۴۱) (۴۴۲) (۴۴۳) (۴۴۴) (۴۴۵) (۴۴۶) (۴۴۷) (۴۴۸) (۴۴۹) (۴۵۰) (۴۵۱) (۴۵۲) (۴۵۳) (۴۵۴) (۴۵۵) (۴۵۶) (۴۵۷) (۴۵۸) (۴۵۹) (۴۶۰) (۴۶۱) (۴۶۲) (۴۶۳) (۴۶۴) (۴۶۵) (۴۶۶) (۴۶۷) (۴۶۸) (۴۶۹) (۴۷۰) (۴۷۱) (۴۷۲) (۴۷۳) (۴۷۴) (۴۷۵) (۴۷۶) (۴۷۷) (۴۷۸) (۴۷۹) (۴۸۰) (۴۸۱) (۴۸۲) (۴۸۳) (۴۸۴) (۴۸۵) (۴۸۶) (۴۸۷) (۴۸۸) (۴۸۹) (۴۹۰) (۴۹۱) (۴۹۲) (۴۹۳) (۴۹۴) (۴۹۵) (۴۹۶) (۴۹۷) (۴۹۸) (۴۹۹) (۵۰۰) (۵۰۱) (۵۰۲) (۵۰۳) (۵۰۴) (۵۰۵) (۵۰۶) (۵۰۷) (۵۰۸) (۵۰۹) (۵۱۰) (۵۱۱) (۵۱۲) (۵۱۳) (۵۱۴) (۵۱۵) (۵۱۶) (۵۱۷) (۵۱۸) (۵۱۹) (۵۲۰) (۵۲۱) (۵۲۲) (۵۲۳) (۵۲۴) (۵۲۵) (۵۲۶) (۵۲۷) (۵۲۸) (۵۲۹) (۵۳۰) (۵۳۱) (۵۳۲) (۵۳۳) (۵۳۴) (۵۳۵) (۵۳۶) (۵۳۷) (۵۳۸) (۵۳۹) (۵۴۰) (۵۴۱) (۵۴۲) (۵۴۳) (۵۴۴) (۵۴۵) (۵۴۶) (۵۴۷) (۵۴۸) (۵۴۹) (۵۵۰) (۵۵۱) (۵۵۲) (۵۵۳) (۵۵۴) (۵۵۵) (۵۵۶) (۵۵۷) (۵۵۸) (۵۵۹) (۵۶۰) (۵۶۱) (۵۶۲) (۵۶۳) (۵۶۴) (۵۶۵) (۵۶۶) (۵۶۷) (۵۶۸) (۵۶۹) (۵۷۰) (۵۷۱) (۵۷۲) (۵۷۳) (۵۷۴) (۵۷۵) (۵۷۶) (۵۷۷) (۵۷۸) (۵۷۹) (۵۸۰) (۵۸۱) (۵۸۲) (۵۸۳) (۵۸۴) (۵۸۵) (۵۸۶) (۵۸۷) (۵۸۸) (۵۸۹) (۵۹۰) (۵۹۱) (۵۹۲) (۵۹۳) (۵۹۴) (۵۹۵) (۵۹۶) (۵۹۷) (۵۹۸) (۵۹۹) (۶۰۰) (۶۰۱) (۶۰۲) (۶۰۳) (۶۰۴) (۶۰۵) (۶۰۶) (۶۰۷) (۶۰۸) (۶۰۹) (۶۱۰) (۶۱۱) (۶۱۲) (۶۱۳) (۶۱۴) (۶۱۵) (۶۱۶) (۶۱۷) (۶۱۸) (۶۱۹) (۶۲۰) (۶۲۱) (۶۲۲) (۶۲۳) (۶۲۴) (۶۲۵) (۶۲۶) (۶۲۷) (۶۲۸) (۶۲۹) (۶۳۰) (۶۳۱) (۶۳۲) (۶۳۳) (۶۳۴) (۶۳۵) (۶۳۶) (۶۳۷) (۶۳۸) (۶۳۹) (۶۴۰) (۶۴۱) (۶۴۲) (۶۴۳) (۶۴۴) (۶۴۵) (۶۴۶) (۶۴۷) (۶۴۸) (۶۴۹) (۶۵۰) (۶۵۱) (۶۵۲) (۶۵۳) (۶۵۴) (۶۵۵) (۶۵۶) (۶۵۷) (۶۵۸) (۶۵۹) (۶۶۰) (۶۶۱) (۶۶۲) (۶۶۳) (۶۶۴) (۶۶۵) (۶۶۶) (۶۶۷) (۶۶۸) (۶۶۹) (۶۷۰) (۶۷۱) (۶۷۲) (۶۷۳) (۶۷۴) (۶۷۵) (۶۷۶) (۶۷۷) (۶۷۸) (۶۷۹) (۶۸۰) (۶۸۱) (۶۸۲) (۶۸۳) (۶۸۴) (۶۸۵) (۶۸۶) (۶۸۷) (۶۸۸) (۶۸۹) (۶۹۰) (۶۹۱) (۶۹۲) (۶۹۳) (۶۹۴) (۶۹۵) (۶۹۶) (۶۹۷) (۶۹۸) (۶۹۹) (۷۰۰) (۷۰۱) (۷۰۲) (۷۰۳) (۷۰۴) (۷۰۵) (۷۰۶) (۷۰۷) (۷۰۸) (۷۰۹) (۷۱۰) (۷۱۱) (۷۱۲) (۷۱۳) (۷۱۴) (۷۱۵) (۷۱۶) (۷۱۷) (۷۱۸) (۷۱۹) (۷۲۰) (۷۲۱) (۷۲۲) (۷۲۳) (۷۲۴) (۷۲۵) (۷۲۶) (۷۲۷) (۷۲۸) (۷۲۹) (۷۳۰) (۷۳۱) (۷۳۲) (۷۳۳) (۷۳۴) (۷۳۵) (۷۳۶) (۷۳۷) (۷۳۸) (۷۳۹) (۷۴۰) (۷۴۱) (۷۴۲) (۷۴۳) (۷۴۴) (۷۴۵) (۷۴۶) (۷۴۷) (۷۴۸) (۷۴۹) (۷۵۰) (۷۵۱) (۷۵۲) (۷۵۳) (۷۵۴) (۷۵۵) (۷۵۶) (۷۵۷) (۷۵۸) (۷۵۹) (۷۶۰) (۷۶۱) (۷۶۲) (۷۶۳) (۷۶۴) (۷۶۵) (۷۶۶) (۷۶۷) (۷۶۸) (۷۶۹) (۷۷۰) (۷۷۱) (۷۷۲) (۷۷۳) (۷۷۴) (۷۷۵) (۷۷۶) (۷۷۷) (۷۷۸) (۷۷۹) (۷۸۰) (۷۸۱) (۷۸۲) (۷۸۳) (۷۸۴) (۷۸۵) (۷۸۶) (۷۸۷) (۷۸۸) (۷۸۹) (۷۹۰) (۷۹۱) (۷۹۲) (۷۹۳) (۷۹۴) (۷۹۵) (۷۹۶) (۷۹۷) (۷۹۸) (۷۹۹) (۸۰۰) (۸۰۱) (۸۰۲) (۸۰۳) (۸۰۴) (۸۰۵) (۸۰۶) (۸۰۷) (۸۰۸) (۸۰۹) (۸۱۰) (۸۱۱) (۸۱۲) (۸۱۳) (۸۱۴) (۸۱۵) (۸۱۶) (۸۱۷) (۸۱۸) (۸۱۹) (۸۲۰) (۸۲۱) (۸۲۲) (۸۲۳) (۸۲۴) (۸۲۵) (۸۲۶) (۸۲۷) (۸۲۸) (۸۲۹) (۸۳۰) (۸۳۱) (۸۳۲) (۸۳۳) (۸۳۴) (۸۳۵) (۸۳۶) (۸۳۷) (۸۳۸) (۸۳۹) (۸۴۰) (۸۴۱) (۸۴۲) (۸۴۳) (۸۴۴) (۸۴۵) (۸۴۶) (۸۴۷) (۸۴۸) (۸۴۹) (۸۵۰) (۸۵۱) (۸۵۲) (۸۵۳) (۸۵۴) (۸۵۵) (۸۵۶) (۸۵۷) (۸۵۸) (۸۵۹) (۸۶۰) (۸۶۱) (۸۶۲) (۸۶۳) (۸۶۴) (۸۶۵) (۸۶۶) (۸۶۷) (۸۶۸) (۸۶۹) (۸۷۰) (۸۷۱) (۸۷۲) (۸۷۳) (۸۷۴) (۸۷۵) (۸۷۶) (۸۷۷) (۸۷۸) (۸۷۹) (۸۸۰) (۸۸۱) (۸۸۲) (۸۸۳) (۸۸۴) (۸۸۵) (۸۸۶) (۸۸۷) (۸۸۸) (۸۸۹) (۸۹۰) (۸۹۱) (۸۹۲) (۸۹۳) (۸۹۴) (۸۹۵) (۸۹۶) (۸۹۷) (۸۹۸) (۸۹۹) (۹۰۰) (۹۰۱) (۹۰۲) (۹۰۳) (۹۰۴) (۹۰۵) (۹۰۶) (۹۰۷) (۹۰۸) (۹۰۹) (۹۱۰) (۹۱۱) (۹۱۲) (۹۱۳) (۹۱۴) (۹۱۵) (۹۱۶) (۹۱۷) (۹۱۸) (۹۱۹) (۹۲۰) (۹۲۱) (۹۲۲) (۹۲۳) (۹۲۴) (۹۲۵) (۹۲۶) (۹۲۷) (۹۲۸) (۹۲۹) (۹۳۰) (۹۳۱) (۹۳۲) (۹۳۳) (۹۳۴) (۹۳۵) (۹۳۶) (۹۳۷) (۹۳۸) (۹۳۹) (۹۴۰) (۹۴۱) (۹۴۲) (۹۴۳) (۹۴۴) (۹۴۵) (۹۴۶) (۹۴۷) (۹۴۸) (۹۴۹) (۹۵۰) (۹۵۱) (۹۵۲) (۹۵۳) (۹۵۴) (۹۵۵) (۹۵۶) (۹۵۷) (۹۵۸) (۹۵۹) (۹۶۰) (۹۶۱) (۹۶۲) (۹۶۳) (۹۶۴) (۹۶۵) (۹۶۶) (۹۶۷) (۹۶۸) (۹۶۹) (۹۷۰) (۹۷۱) (۹۷۲) (۹۷۳) (۹۷۴) (۹۷۵) (۹۷۶) (۹۷۷) (۹۷۸) (۹۷۹) (۹۸۰) (۹۸۱) (۹۸۲) (۹۸۳) (۹۸۴) (۹۸۵) (۹۸۶) (۹۸۷) (۹۸۸) (۹۸۹) (۹۹۰) (۹۹۱) (۹۹۲) (۹۹۳) (۹۹۴) (۹۹۵) (۹۹۶) (۹۹۷) (۹۹۸) (۹۹۹) (۱۰۰۰)

فرماتے ہیں (کہ اولی الامر سے یہاں پر مراد) فقہ اور دین والے لوگ ہیں (یعنی علماء ہیں) اور اللہ تعالیٰ کے وہ اطاعت گزار بندہ ہیں جو لوگوں کو دین کے معاملات سکھاتے ہیں، انہیں نیکی کی ترغیب دلاتے اور برائی سے منع کرتے ہیں، اللہ تعالیٰ نے ان کی اطاعت واجب کر دی ہے۔



۱۴۳۵ھ / ۲۰۱۴ء

۷۱۲

# فتاویٰ ثنائیہ

www.KitaboSunnat.com

جسے میں

شیخ الاسلام حضرت مولانا ابوالوفاء عثمانی رحمہ اللہ امرتسری کے ۳۳ سالہ فتاویٰ کو فقہی ترتیب کے ساتھ اس طرح مرتب کیا گیا ہے کہ عبادات و معاملات کا کوئی مسئلہ باقی نہیں رہا۔

مفتی بھاشی شیخ الحدیث حضرت مولانا ابوسعید خدری رحمہ اللہ

جلد اول

حضرت مولانا محمد داؤد صاحب راز

نشر

لاہور لاہور لاہور

www.KitaboSunnat.com

مترقبہ

مولانا محمد داؤد صاحب راز

آوارہ ترجمان

لاہور

باب اول عقائد و مہمات دین

۷۳۴

فتاویٰ ثنائیہ جلد اول

میرے خیال میں ائمہ اربعہ کا مقلد آپ کے مقلد  
کیا آپ کا مقلد اچھا ہے یا ائمہ اربعہ کا؟  
فاضل اجل تھے۔ اُن کے علم میں اور تقویٰ میں کسی کو کلام نہیں انھوں نے اپنی زندگیوں  
فی سبیل اللہ خرچ کر دیں۔ اور اپنے مرشد کامل و پیر اکمل حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ  
وسلم کی امت کے لئے فقہ تدوین کی اور نہایت جانفشانی و پابندی اور ہر طرح کی مصیبت  
جھیلنے سے ہر ایک مسئلہ کی بال کی کھالی نکالی اور کتابیں تصنیف کیں۔ تاکہ عامہ مسلمین ان کی  
تصنیفات سے مستفید ہو سکیں۔ اور جو کچھ کیا۔ فی سبیل اللہ کیا اور آپ بھی ان ہی بزرگوں کے

خوشہ چین ہیں۔

نتیجہ یہ کہ عامہ مسلمین کا مقلد ہونا ضروری ہے۔ اور ائمہ اربعہ کا مقلد  
موجودہ عالموں کے مقلدوں سے اچھا اور افضل ہے۔



# عامی کے لئے مجتہد کی تقلید کرنے پہ اجماع ہے الامام العلامہ علی بن محمد آمدیؒ

اور جہاں تک تقلید پر اجماع ہونے کا تعلق ہے تو مخالفین کے وجود سے پہلے صحابہ کرامؓ اور تابعینؒ کے زمانے میں عوام الناس مجتہدین سے فتویٰ پوچھا کرتے تھے اور احکام شرعیہ میں انکی اتباع کرتے تھے اور علماء عوام کے سوالات کے خوب جوابات دیا کرتے تھے اور دلیل کے ذکر کا اشارہ بھی نہیں کرتے تھے، اور اس طرز سے عوام کو علماء روکتے نہیں تھے لہذا عامی کے مجتہد کی اتباع کے جواز پر مطلقاً اجماع ہو گیا تھا

فہم من معنی الامر بالسؤال ، وهو طلب الفائدة ببعض الصور دون البعض ، وهو خلاف الأصل ، وإن كان عاماً في الأشخاص وفي كل ما ليس معلوم ، فادنى درجات قوله : «فاسألوا» الجواز وهو خلاف مذهب الخصوم .

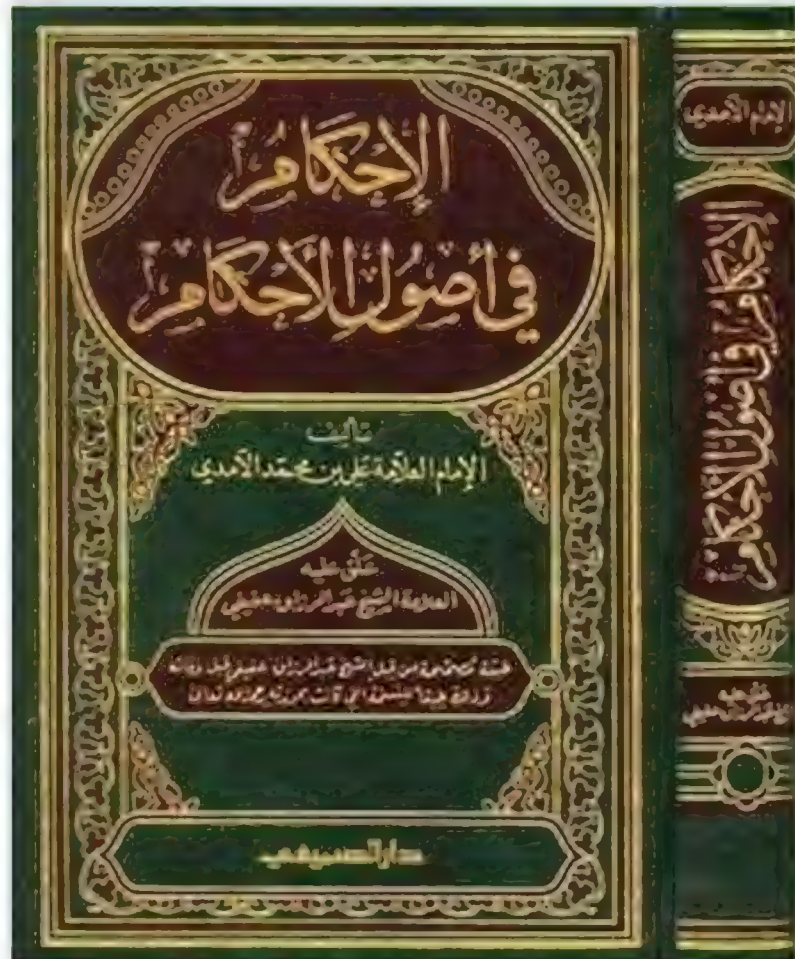
ولما الإجماع : فهو أنه لم يزل العامة في زمن الصحابة والتابعين قبل حدوث الثالين يستفتون المجتہدين ، ويتبعونهم في الأحكام الشرعية ، والعلماء منهم يلبثون إلى إجابة سؤالهم من غير إشارة إلى ذكر الدليل ، ولا ينهونهم عن ذلك من غير تكبر ، فكان إجماعاً على جواز اتباع العامي للمجتہد مطلقاً .

ولما المعقول : فهو أن من ليس له أعلیة الاجتهاد إذا حدثت به حادثة فرعية ، إما أن لا يكون متعمداً بشي . وهو خلاف الإجماع من الفريقين ، وإن كان متعمداً بشي . إماماً بالنظر في الدليل المثبت للحکم أو بالتقليد ، الأول : متبع لأن ذلك ما يخص في حقه وفي حق الخلق أجمع إلى النظر في أدلة الحوادث والاشتغال عن المعاش ، وتعطيل الصنائع والحرف ، وخراب الدنيا ، وتعطيل الحرب والنسب . ومع الاجتهاد والتقليد رأساً ، وهو من المخرج والأضرار الشئ بقوله تعالى : «وما جعل عليكم في الدين من حرج» ويقولون : «ولا خسرو ولا خسار في الإسلام» ، وهو عام في كل حرج وخسرار ، ضرراً كونه نكرة في سياق النفي .

غير أننا خالفناه في امتناع التقليد في أصول الدين ، لما استلزم من الفرق في مسألة امتناع التقليد في أصول الدين ، ولأن الوقائع الحادثة المعقبة أكثر بالصعاب كثيرة من المسائل الأصولية التي قبل فيها بامتناع التقليد ، فكان المخرج

(۱) رواه مالك رحمه الله عن يحيى بن زكريا مرسلاً ، ورواه أحمد وعبد بن حنبل وابن ماجه عن طريق ابن عمر وفي نسخة جابر الجعفي ، وهو ضعيف منهم بالكتاب ، ولكن يشهد لحسنه أصول الشريعة في الكتاب والسنة .

(۲) تقدم ما فيه : (ص ۲۶۹ ج ۱)





# وکیل اہل حدیث محمد حسین بٹالوی صاحب کا آل و کٹوریہ پر ایٹمی حملہ

مولانا بٹالوی لکھتے ہیں کہ "جو شخص سچا الٰہدیت رہتا چاہتا ہے وہ اس لوٹ کو ملاحظہ کرے اور اس پر کاربند ہو ورنہ مطلق تقلید سے قحط ہو کر اعتزال، انجریٹ، مرزائیت، چکراویت اور دہریت میں جا پڑے گا۔ یہ اقوال فرقہ الٰہدیت کے ان جہلاء اور بعض علماء مجددان خواہش جہلاء کے لئے عبرت خیز تازیانہ ہے جو مقلد و تقلید کے نام سن کر ایسے چلے اور جلتے ہیں جیسے دہاتی سکھ بانگ سننے سے یا متعصب ہندو کلمہ پڑھنے والے سے"

(اشاعۃ السنہ، جلد 126/125، 23)

<p>ہم نے یہ قول نقل کیا ہے کہ مولانا بٹالوی صاحب نے فرمایا ہے کہ "جو شخص سچا الٰہدیت رہتا چاہتا ہے وہ اس لوٹ کو ملاحظہ کرے اور اس پر کاربند ہو ورنہ مطلق تقلید سے قحط ہو کر اعتزال، انجریٹ، مرزائیت، چکراویت اور دہریت میں جا پڑے گا۔ یہ اقوال فرقہ الٰہدیت کے ان جہلاء اور بعض علماء مجددان خواہش جہلاء کے لئے عبرت خیز تازیانہ ہے جو مقلد و تقلید کے نام سن کر ایسے چلے اور جلتے ہیں جیسے دہاتی سکھ بانگ سننے سے یا متعصب ہندو کلمہ پڑھنے والے سے"</p> <p>(اشاعۃ السنہ، جلد 126/125، 23)</p>	<p>ہم نے یہ قول نقل کیا ہے کہ مولانا بٹالوی صاحب نے فرمایا ہے کہ "جو شخص سچا الٰہدیت رہتا چاہتا ہے وہ اس لوٹ کو ملاحظہ کرے اور اس پر کاربند ہو ورنہ مطلق تقلید سے قحط ہو کر اعتزال، انجریٹ، مرزائیت، چکراویت اور دہریت میں جا پڑے گا۔ یہ اقوال فرقہ الٰہدیت کے ان جہلاء اور بعض علماء مجددان خواہش جہلاء کے لئے عبرت خیز تازیانہ ہے جو مقلد و تقلید کے نام سن کر ایسے چلے اور جلتے ہیں جیسے دہاتی سکھ بانگ سننے سے یا متعصب ہندو کلمہ پڑھنے والے سے"</p> <p>(اشاعۃ السنہ، جلد 126/125، 23)</p>
--	--

تو مولانا بٹالوی کی اس بات سے ثابت ہوا کہ سچا الٰہدیت ہونے کے لئے مطلق تقلید کا اقرار کرنا ضروری ہے، مطلق تقلید کا انکار کرنے والا انجریٹ، مرزائی، یا دہریہ ہو سکتا ہے، اور مقلد و تقلید سے جلنے والے ایسے جاحل ہیں جیسے سکھ بانگ سن کر اور متعصب ہندو کلمہ پڑھنے والے سے جلتے ہیں۔

غلام خاتم النبیین صلی اللہ علیہ وسلم، محسن اقبال



علامہ عبد الکریم بن ابی بکر احمد الشہرستانی رحمہ اللہ تعالیٰ مجتہد کے شرائط ذکر کرنے کے بعد فرماتے ہیں کہ اصولیین کہتے ہیں کہ جب مجتہد کو یہ علم و معارف حاصل ہو جائیں تو اس کیلئے اجتہاد کرنا جائز ہے اور وہ حکم کرنا جس کی جانب اس کے اجتہاد نے راہنمائی کی ہو شریعت میں جائز ہو گا عامی پر اس کی تقلید واجب ہو گی اور اس کے فتویٰ پر عمل کرنا ضروری ہو گا

فیعلق الحکم علیہ، أو شبه مغلب علی الظن فیلحق الحکم بہ، فہذہ خمس شرائط لا بد من اعتبارها، حتی یکون المجتہد مجتہداً واجب الاتباع والتقلید فی حق العامی، وإلا فکل حکم لم یستند إلی قیاس واجتہاد مثل ما ذکرنا فہو مرسل مہمل، قالوا: فإذا

۲۱۰

ج ۱

حصل المجتہد ہذہ المعارف ساغ لہ الاجتہاد، ویكون الحکم الذی أدى إلیہ اجتہادہ سائغاً فی الشرع، ووجب علی العامی تقلیدہ، والأخذ بفتواہ، وقد استفاض الخبر عن النبی ﷺ أنہ لما بعث معاذاً إلی الیمن قال: «یا معاذ بم تحکم» قال: بکتاب اللہ. قال: «فان لم تجد»، قال: فیسنة رسول اللہ، قال: «فان لم تجد»، قال: اجتہد رأيی، قال النبی ﷺ: «الحمد للہ الذی وفق رسولہ لما یرضاه»<sup>(۱)</sup>، وقد روى عن أمير المؤمنين علي بن أبي طالب علیہ السلام أنہ قال: بعثني رسول اللہ ﷺ قاضياً إلی الیمن. قلت: یا رسول اللہ کیف أقضي بین الناس وأنا حدیث السن، فضرب رسول اللہ بیلہ صدري وقال: «اللهم اهد قلبه، وثبت لسانه»، فما شککت بعد ذلك فی قضاء بین اثنين<sup>(۲)</sup>.

ثم اختلف أهل الأصول فی تصویب أهل الأصول علی أن الناظر فی المسائل يجب أن یکون متعین الإصابۃ، فالمصیب المختلفان فی حکم عقلي حقيقة الاختلاف المذكور، بحيث ينفي أحدهما ما يشبه الآخر، والأوان يقتسم الصدق والكذب، والحق والباطل فی الإسلام، أو بین أهل الملل والنحل یحتمل توارد الصدق والكذب والصواب والخطأ، زید فی ہذہ الدار فی ہذہ الساعۃ، فانا نعلم قطعاً أن أحد المختلفین لا یحتمل اجتماع الحالتین فیہ معاً، فیکون یختلف المختلفان فی مسألة ویكون محل

(۱) حدث معاذ: أن رسول اللہ ﷺ لما بعثه إلی الیمن فی کتاب اللہ. قال: فإن لم یکن فی کتاب اللہ؟ قال: اجتہد رأيی لا آلو، قال: فضرب رسول اللہ لما یرضی رسول اللہ ﷺ فتین أن النبی ﷺ ورسوله. (أعلام الموقعین أول ص ۲۴۳).  
(۲) ولما کان علي بالیمن أثناء ثلاثة نفر یختصمون فی الولد للفارغ وجعل علیہ للرجلین ثلثی الدیۃ فی علي. (أعلام الموقعین أول ص ۲۹۵).





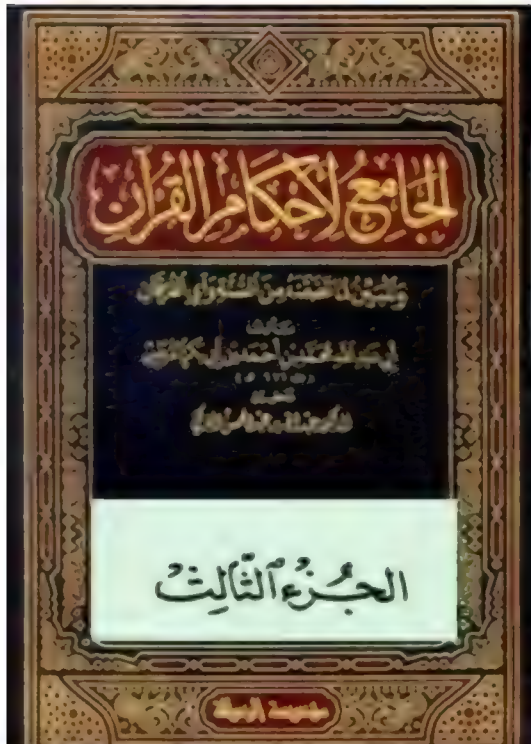
امام قرطبی رحمہ اللہ تعالیٰ آیت ”وإذا قيل لهم اتبعوا ما أنزل  
 اللہ قالوا بل نتبع ما ألفينا عليه من ابائنا“ الخ سے چند مسائل  
 کا استخراج کرتے ہوئے فرماتے ہیں کہ تیسرا مسئلہ یہ ہے کہ  
 کچھ لوگوں نے اس آیت کو تقلید کی مذمت میں پیش کیا  
 ہے کہ اللہ تعالیٰ نے کفار کی مذمت بیان کی ہے اس آیت  
 میں انکی اپنے آباء کی باطل میں اتباع کرنے پر (امام قرطبی  
 رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ) یہ باطل کے معاملہ میں تو  
 صحیح ہے لیکن (حق کے معاملہ میں تقلید سے اس کا کوئی  
 تعلق نہیں) کہ حق میں تقلید کرنا تو دین کے اصولوں میں  
 سے ہے

والوصيلة، فاحتجوا بأنه أمرٌ وجدوا عليه آباءهم، فأتبعوهم في ذلك، وتركوا ما أنزل  
 اللہ علی رسولہ وأمر بہ فی دینہ، فالضمیر فی «لهم» عائدٌ علیہم فی الآيتين جميعاً.

الثالثة: تعلق قومٌ بهذه الآية في ذمّ التقليد لذمّ الله تعالى الكفار باتباعهم  
 لأبائهم في الباطل، واقتدائهم بهم في الكفر والمعصية. وهذا في الباطل صحيح،  
 أما التقليد في الحق فاصلٌ من أصول الدين، وعِصْمَةُ من عصم المسلمين، يلجأ  
 إليها الجاهلُ المقصّرُ عن ذلك النظر.

واختلف العلماء في جوازه في مسائل الأصول على ما يأتي، وأما جوازه في  
 مسائل الفروع فصحيح.

الرابعة: التقليد عند العلماء حقيقته قبول قول بلا حجة، وعلى هذا فَمَنْ قَبِلَ  
 قول النبي ﷺ مِنْ غَيْرِ نَظَرٍ فِي مَعْجَزَتِهِ يَكُونُ مُقَلِّدًا، وَأَمَّا مَنْ نَظَرَ فِيهَا فَلَا يَكُونُ  
 مُقَلِّدًا.



وقيل: هو اعتقاد صحة فتياً مَنْ لَا يُعَدُّ  
 فِلَادَةَ البعير، فإنَّ العرب تقول: قَلَّدْتُ البعيرَ  
 فكان المقلدُ يجعلُ أمره كله لمن يقوده حيث  
 وُقِّلُوا أمركم لله ذرُّكم

الخامسة: التقليد ليس طريقاً للهِ  
 ولا في الفروع، وهو قولٌ جمهور العقلاء  
 الحشوية والتعليلية<sup>(٢)</sup> من أنه طريقٌ إلى معرفِ  
 النظر والبحث حرام. والاحتجاجُ عليهم في  
 السادسة: فرضُ العامي الذي لا يشتغل

(١) هو لفيط بن يعمر، والبيت في ديوانه ص ٤٧.

(٢) التعليلية: أحد القاب الباطنية، لقبوا بذلك لـ  
 التعلم، والأخذ عن الإمام المعصوم، وبالفروع  
 للغزالي ص ١١، ١٧. وملف الكلام على البحث



امام ابو بکر الجصاص الرازی رحمہ اللہ تعالیٰ آیت  
و لعلمہ الذین یستنبطونہ منہم سے چند مسائل کا  
استنباط کرتے ہوئے فرماتے ہیں کہ ایک مسئلہ  
اس میں سے یہ ہے کہ عامی پر نئے پیش آمدہ  
مسائل میں علماء کی تقلید لازم ہے

۱۸۳

باب طاعة الرسول صلى الله عليه وسلم

ذلك إطلاق اسم أولى الأمر عليهم والأمر أيضاً  
بلون عليه هـ وقوله تعالى | لعلمه الذین یستنبطونہ  
خراج ومنه استنباط المياه والعيون فهو اسم لكل  
يؤن أو معرفة القلوب والاستنباط في الشرع نظير  
هـ الآية دلالة على وجوب القول بالقياس واجتهاد  
لأنه أمر برد الحوادث إلى الرسول ﷺ في حياته إذا  
والغية عن حضرته ﷺ وهذا لا محالة فيما لانص فيه  
تنباطه فثبت بذلك أن من أحكام الله ما هو منصوص  
كلنا الوصول إلى الاستدلال عليه واستنباطه فقد  
أحكام الحوادث ما ليس بمنصوص عليه بل مدلول  
والتوصل إلى معرفته برده إلى نظائره من المنصوص



ومنها أن العامى عليه تقليد العلماء في أحكام الحوادث ومنها أن النبي ﷺ قد كان مكلفاً  
باستنباط الأحكام والاستدلال عليها بدلائلها لأنه تعالى أمر بالرد إلى الرسول وإلى  
أولى الأمر ثم قال | لعلمه الذین یستنبطونہ منهم [ ولم يخص أولى الأمر بذلك دون  
الرسول وفي ذلك دليل على أن للجميع الاستنباط والتوصل إلى معرفة الحكم بالاستدلال  
فإن قيل ليس هذا استنباطاً في أحكام الحوادث وإنما هو في الأمن والخوف من العدو  
لقوله تعالى | وإذا جاءهم أمر من الأمن أو الخوف أذاعوا به ولو ردوه إلى الرسول  
وإلى أولى الأمر منهم لعله الذین یستنبطونہ منهم [ وإنما ذلك في شأن الأمر الجاهل  
التي كان المنافقون يرجفون بها فأمرهم الله بترك العمل بها ورد ذلك إلى الرسول وإلى  
الأمراء حتى لا يفتوا في أعضاد المسلمين إن كان شيئاً يوجب الخوف وإن كان شيئاً يوجب  
الأمن لئلا يأمنوا فيتركوا الاستعداد للجهاد والحذر من الكفار فلا دلالة في ذلك على  
جواز الاستنباط في أحكام الحوادث قيل له قوله تعالى [ وإذا جاءهم أمر من الأمن أو  
الخوف ] ليس بمقصود على أمر العدو لأن الأمن والخوف قد يكونان فيما يتعبدون  
به من أحكام الشرع فيما يباح ويحظر وما يجوز وما لا يجوز ذلك كله من الأمن والخوف  
فاذا ليس في ذكره الأمن والخوف دلالة على وجوب الاقتصار به على ما يفتق من







فرقہ غیر کے مقلدین کی پریشانی میں ایک اور اضافہ  
امام یحییٰ بن معینؒ فروعی مسائل میں حنفی تھے

امام ناقد حافظ ذہبیؒ امام شافعیؒ کے خلاف ابن معینؒ کی جرح کو رد کرتے ہوئے فرماتے ہیں بے شک ابوزکریاؒ (ابن معینؒ) فروعی مسائل میں حنفی تھے اس وجہ سے انھوں نے ایسا کہا اسی وجہ سے وہ امام شافعیؒ سے منحرف تھے

يعني : يتزع منه اللحن ، فقال : لا بأس به ، وسمعته يقول : لو لم نكتب الحديث من ثلاثين وجهاً ، ما عقلناه .

قال إبراهيم بن عبد الله بن الجنيّد : سمعت يحيى بن معين ، يقول : ما الدنيا إلا كحلّم ، والله ما ضرّ رجلاً اتقى الله على ما أصبح وأمسى ، لقد حججت وأنا ابن أربع وعشرين سنة ، خرجت رجلاً من بغداد إلى مكة ، هذان خمسين سنة كأنما كان أمس . فقلت ليحيى : ترى أن ينظر الرجل في رأي الشافعي ، وأي حنيفة ؟ قال : ما أرى لأحد أن ينظر في رأي الشافعي ، ينظر في رأي أبي حنيفة أحب إليّ .

قلت: قد كان أبو زكريا رحمه الله حقيقياً في الفروع ، فلهذا قال هذا ، وفيه انحراف يسير عن الشافعي .

قال ابن الجُنيد : وسمعتُ يحيى ، يقول : تحريمُ النبيذ صحيح ، ولكن أقف ، ولا أحزمه ، قد شربهُ قومٌ صالحون بأحاديثٍ صحيح ، وحرمهُ قومٌ صالحون بأحاديثٍ صحيح .

وسمعتُ يحيى بن سعيد القطان ، يقول : حديثُ الطَّلَاةِ<sup>(١)</sup> وحديثُ

(١) في الموعظة رقم (١٥٤٣) من طريق محمود بن إبيد الأنصاري أن عمر بن الخطاب حين قدم الشام ، شكا إليه أهل الشام مياه الأرض وتغلثها ، وقالوا ، لا يصلحنا إلا هذا الشراب . فقال عمر : اشربوا هذا العسل . قالوا : لا يصلحنا العسل . فقال رجل من أهل الأرض : هل لك أن نجعل لك من هذا الشراب شيئاً لا يسكر ؟ قال : ب . فطبخوه حتى ذهب منه الثلثان ، وبقي الثلث ، فأتوا به عمر ، فأدعى فيه عمر أصبعه ، ثم رفع يده ، فتبعها يتمشط ، فقال : هذا الطلاء ، هذا مثل طلاء الليل . سمعهم عمر أن يشرب . فقال له عبيدة بن الصامت : أحللتها والله . فقال عمر : كلا والله ، اللهم لا أحل لهم شرباً حرمت عليهم ، ولا أحرم عليهم شيئاً أحللتهم .

وأخرج سعيد بن منصور عن طريق أبي يعقوب ، عن عمر بن عبد الله ، قال : كتب عمر إلى  
عمار : أما بعد ، فإنه جاءني غير تحمل شراباً أسود كأنه طلاء الإبل فذكروا أنهم يطبخونه حتى =





میں نے ابن معین سے کہا آپ کیا کہتے ہیں اس شخص کے بارے میں جو رائے کے کو دیکھے؟ انہوں نے پوچھا کس کی رائے؟  
 کہا شافعی یا ابو حنیفہ! ابن معین نے کہا میرے مطابق مسلمان کے لئے شافعی کی رائے میں کچھ (برائی) نہیں اور ابو حنیفہ کی  
 رائے جاننا میرے لئے شافعی کی رائے سے زیادہ محبوب ہے

## سؤال ابی سحاف برہم بن الجندی

ذم الراي

۸۱

للإمام  
 يحيى بن معين  
 (۱۵۸-۲۲۲ھ)

۹۵- سمعتُ يَحْيَى بن مَعِين يقول: قال رَجُلٌ لعبد الله بن نُعْمِر<sup>(۱)</sup>: نحنُ إنما نَمُرُّ  
 بَوَكَيْع<sup>(۲)</sup> ثم نَجِيشَكَ. قال يَحْيَى: وكان ابن نُعْمِر أكبر من وَكَيْع بعشر سنين، أو  
 أكثر. فقال له ابن نُعْمِر: إنما يَفْرَأُ من له عَقْلٌ، وَيَطْلُبُ العلم من له عَقْلٌ. قد  
 كنتُ أظُنُّ أن لك عَقْلاً. لا والله لا أُحَدِّثُكَ بحديث أبداً. وذكر يَحْيَى بن مَعِين  
 هذا عند سُوءِ أَذْبِ بَغْضِ أَصْحَابِ الحديث.

في الجرح والتعديل وعمل الحديث

جَمَعَهُ وَحَقَّقَهُ  
 أَبُو عُمَرَ مُحَمَّدُ بْنُ عَلِيٍّ الْإِسْكَرِيُّ  
 غفر الله له ولوالديه وللمسلمين

۹۶- قلتُ لِيَحْيَى بن مَعِين: تَرَى أَنَّ يَنْظُرُ الرَّجُلُ فِي شَيْءٍ مِنَ الرَّأْيِ؟ فقال: أَيُّ رَأْيٍ؟  
 قلتُ: رَأْيَ الشَّافِعِيِّ<sup>(۳)</sup>، وَأَيُّ حَنْفِيَّةٍ<sup>(۴)</sup>. فقال: ما أَرَى لِمُسْلِمٍ أَنْ يَنْظُرَ فِي رَأْيِ  
 الشَّافِعِيِّ [يَنْظُرُ فِي رَأْيِ أَبِي حَنِيفَةَ أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ أَنْ يَنْظُرَ فِي رَأْيِ الشَّافِعِيِّ<sup>(۵)</sup>].

(۱) عبد الله بن نُعْمِر الهَمْدَانِيُّ أَبُو هِشَامِ الْكُوفِيُّ، ثقة صاحب حديث من كبار التاسعة، مات سنة تسع  
 وتسعين ومئة، وله أربع وثمانون. ع. (التقريب) (۳۶۶۸).

الناشر  
 الفاروق الخليلي للطباعة والنشر



علامہ شوکانیؒ قاضی حسین سے نقل کرتے ہیں ”اس بارے میں کوئی اختلاف نہیں ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے علاوہ صحابہ و تابعین کی بات کو قبول کرنے کو تقلید کہا جاتا ہے

صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ - ، وَالْعَمَلُ بِهِ لَيْسَ مِنَ التَّقْلِيدِ فِي شَيْءٍ ؛ لِأَنَّ قَوْلَهُ -  
صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ - وَفَعَلَهُ نَفْسُ الْحُجَّةِ .

قَالَ الْقَاضِي حُسَيْنٌ فِي «التَّعْلِيقِ» (۱) : لَا خِلَافَ أَنَّ قَبُولَ قَوْلِ غَيْرِ النَّبِيِّ -  
صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ - مِنَ الصَّحَابَةِ ، وَالتَّابِعِينَ ، يُسَمَّى تَقْلِيدًا ، وَأَمَّا قَبُولُ  
قَوْلِهِ - صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ - فَهَلْ يُسَمَّى تَقْلِيدًا ؟

فِيهِ وَجْهَانِ يَنْبَغِيَانِ (۲) عَلَى الْخِلَافِ فِي حَقِيقَةِ التَّقْلِيدِ مَاذَا ؟ (۳) .  
وَذَكَرَ الشَّيْخُ أَبُو حَامِدٍ (۴) أَنَّ الَّذِي نَصَّ عَلَيْهِ الشَّافِعِيُّ أَنَّهُ يُسَمَّى تَقْلِيدًا ، فَإِنَّهُ  
قَالَ فِي حَقِّ (۵) الصَّحَابِيِّ لَمَّا ذَهَبَ إِلَى أَنَّهُ لَا يَجِبُ الْإِخْذُ بِهِ (۶) ، مَا نَصَّهُ : «وَأَمَّا  
أَنْ نَقْلُدَهُ» (۷) ، فَلَمْ يَجْعَلِ اللّٰهُ ذَلِكَ لِأَحَدٍ بَعْدَ رَسُولِ اللّٰهِ - صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ  
وَسَلَّمَ - . انْتَهَى .

وَلَا يَخْفَاكَ أَنَّ مُرَادَهُ بِالتَّقْلِيدِ هُنَا غَيْرُ مَا وَقَعَ عَلَيْهِ الْأَصْطِلَاحُ .  
وَلِهَذَا قَالَ الرَّوْيَانِيُّ فِي «الْبَحْرِ» (۸) : أَطْلَقَ الشَّافِعِيُّ عَلَى جَعْلِ الْقَبُولِ مِنَ  
النَّبِيِّ - صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ - تَقْلِيدًا ، وَلَمْ يُرِدْ حَقِيقَةَ التَّقْلِيدِ ، وَإِنَّمَا أَرَادَ  
الْقَبُولَ مِنْ غَيْرِ السُّؤَالِ عَنْ وَجْهِهِ .

وَفِي وَقْعِ اسْمِ التَّقْلِيدِ عَلَيْهِ وَجْهَانِ .  
قَالَ : وَالصَّحِيحُ مِنَ الْمَذْهَبِ أَنَّهُ يُتَنَاولُ (۹) هَذَا الْاسْمُ .

(۱) البحر المحیط (۶/ ۲۷۰ - ۲۷۱) بحروفه .

(۲) فِي الْمَطْبُوعِ : يَنْبَغِيَانِ .

(۳) فِي الْمَطْبُوعِ : مَاذَا هُوَ .

(۴) فِي الْبَحْرِ : أَبُو مُحَمَّدٍ الْجُوَيْنِيُّ ، وَهُوَ الصَّوَابُ .

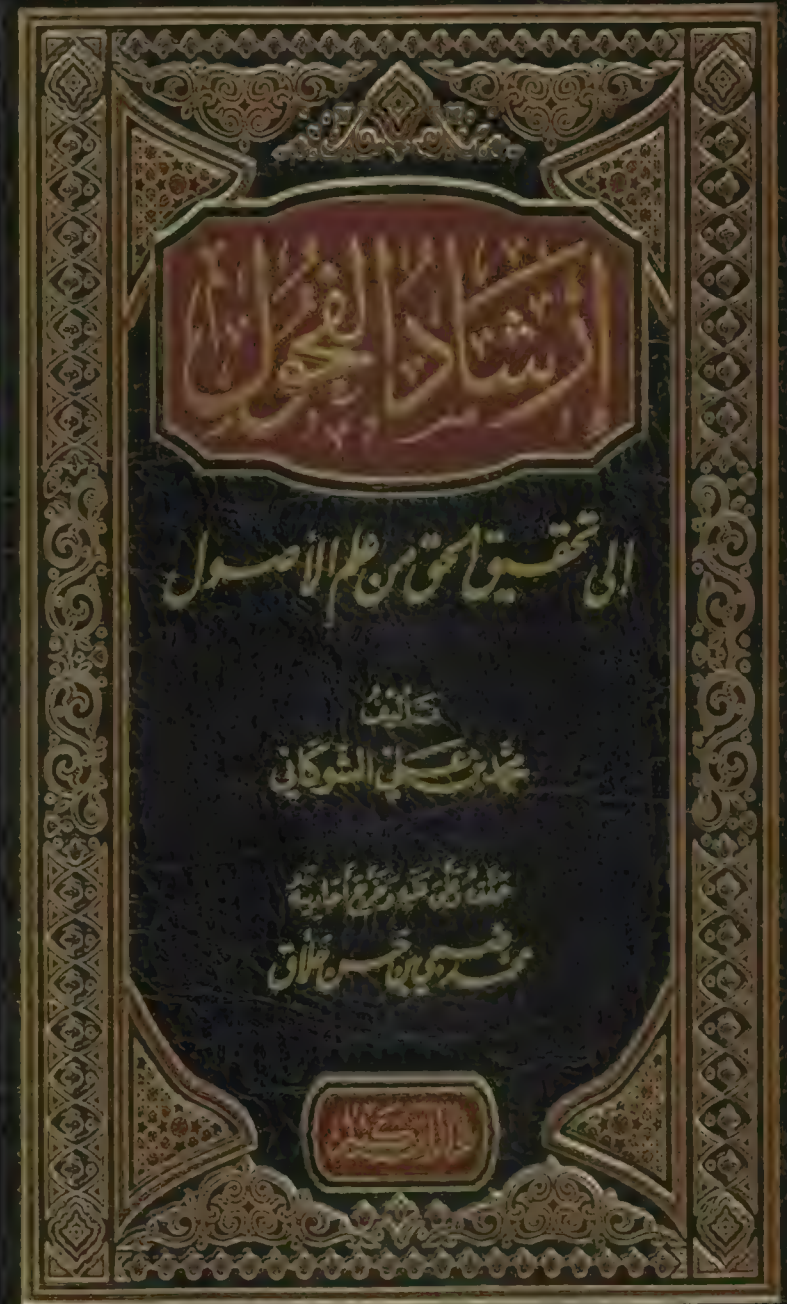
(۵) فِي الْمَطْبُوعِ : فِي حَقِّ قَوْلِ الصَّحَابِيِّ .

(۶) فِي الْبَحْرِ : بِقَوْلِهِ .

(۷) فِي الْمَطْبُوعِ : يَقْلُدُهُ .

(۸) وَالْبَحْرِ لِلرَّوْيَانِيِّ ، وَالْكَلامُ مِنَ الْبَحْرِ لِلْحَبِيطِ (۶/ ۲۷۱) .

(۹) فِي الْمَطْبُوعِ : يُتَنَاولُ .





اسدلال کی استقامت نہ رکھنے والے کے لیے کسی عالم کی تقلید جمہور کے نزدیک جائز ہے۔ البتہ ایسے شخص کی صفات میں خاص تفصیل و اختلاف پایا جاتا ہے جس کے بیان کا یہ موقع نہیں ہے۔

یہاں صرف یہ بیان کرنا مقصود ہے کہ نفس اور اجتماع کی رو سے حرام تقلید یہ ہے کہ اللہ اور اس کے رسول ﷺ کے فرامین کا معارضہ نہیں کے خلاف اقوال کے ساتھ کیا جائے۔ خواہ مخالفت کرنے والا کوئی نہ ہو۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا:

”اور جس روز عالم اپنے ہاتھ کاٹ کاٹ کھائے گا۔ کہے گا کہ کاش میں رسول کے ساتھ راہ پر لگ جاتا۔ ہائے میری شامت: کاش میں نے لٹاں ٹھٹھس کو دوست نہ بنا لیا ہوتا۔“ یہی اس نے صحت آ جانے کے بعد مجھے اسی سے بھکاریا۔ اور شیطان تو انسان کو جواب دینے والا ہے۔ اور رسول ﷺ کہیں گے اے میرے پروردگار! میری قوم نے اسی قرآن کو بالکل نظر انداز کر رکھا تھا۔“

فَيَقْرَأُ تِلْكَ وَيُؤْمِنُ بِهَا فِي الظُّلُمَاتِ يَأْتِيَنَّ أَهْلُهَا فَخُذْهُمْ أَتَمًّا وَلَا تُخْشَوْنَ ۖ وَقَالُوا رَبَّنَا إِنَّا أَكْثَرَتَا ثَلَاثًا  
فَلْيَرْزُقْنَا أَلْفَ ثَلَاثٍ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ۚ رَبَّنَا إِنَّا أَكْثَرَتَا ثَلَاثًا ۖ

”جس روزان کے چہرے آگ میں الٹ پلٹ کیے جا میں گم ہو کہیں گے کہ کلاش ہم نے اللہ کی اطاعت کی جوتی اور رسول ﷺ کی اطاعت کی جوتی۔ اور کہیں گے کہ اے ہمارے پروردگار ہم نے اپنے سچے سرداروں اور اپنے بیٹوں کا کھانا کھا۔ سو انہوں نے ہمیں رادے سے بھٹکا دیا۔ اے ہمارے پروردگار! انہیں دہرا عذاب دے اور ان پر بڑی لعنت نازل کر۔“

إِلَّا عَتَقَ النَّبِيُّ جُوعًا مِنَ الَّذِينَ جُوعُوا وَزَادُوا الْعَذَابَ وَلَكَتَ بِهِمُ الْعَذَابُ ۝ وَقَالَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا لَوْ كُنَّا مُتَرَدِّدِينَ مَعَهُمْ كَمَا تَرَدَدُوا مَا عَلِمْنَا لَكُمْ بِهِمْ عِلًّا وَلَا نُلْمُكُمْ وَلَقَدْ كُنتُمْ مِنَ الْمُدَّعِيْنَ ۝ وَإِن تَرَدَّدُوا عَلَى اللَّهِ لَسَوْفَ يَسْتَجِيبُ لَكُمْ فَاعْبُدُوهُ ۝ وَاعْبُدُوا اللَّهَ وَارْجِعْ صَوَابَكُمْ لِلَّهِ فَخَلَقَ لَكُمْ أَنْفُسَكُمْ وَأَلْهَمَكُمْ تَفْسِيرَ الْأَشْيَاءِ ۝ وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ ارْجِعُوا إِلَى اللَّهِ وَإِلَىٰ رَسُولِهِ إِذَا خِلَافَةُ الْأُمُورِ إِلَيْهِمْ فَهُمْ لَكَاظِمُونَ ۝ وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ ارْجِعُوا إِلَى اللَّهِ وَإِلَىٰ رَسُولِهِ إِذَا خِلَافَةُ الْأُمُورِ إِلَيْهِمْ فَهُمْ لَكَاظِمُونَ ۝ وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ ارْجِعُوا إِلَى اللَّهِ وَإِلَىٰ رَسُولِهِ إِذَا خِلَافَةُ الْأُمُورِ إِلَيْهِمْ فَهُمْ لَكَاظِمُونَ ۝ وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ ارْجِعُوا إِلَى اللَّهِ وَإِلَىٰ رَسُولِهِ إِذَا خِلَافَةُ الْأُمُورِ إِلَيْهِمْ فَهُمْ لَكَاظِمُونَ ۝

فتاویٰ ابن تیمیہ کی جلد نمبر 19 اور 20 کا اردو ترجمہ

فقہی مذاہب

[www.KitaboSunnat.com](http://www.KitaboSunnat.com)

om  
to  
the  
the  
the

05144434700





تَبَرُّكَ الَّذِي تَزَالُ لِقَاؤُهُ عَلَى عَبْدٍ لِيَكُونَ لِلْعَالَمِينَ نَذِيرًا  
مُصَنَّفٌ فَخْرًا لِمُفَسِّرِي بَدِيعِ الْمُحْشَيْنِ عَمْدِ السَّالِكِينَ فَاضِلِ أَجْلِ حَضْرَتِ  
مَوْلَانَا أَبُو مُحَمَّدٍ عَبْدِ الْحَقِّ الْحِشْقَانِي الدِّهْلَوِيُّ رَحِمَهُ تَعَالَى

# تفسير فتح المنان

المشهور

## تفسير حقاني

اس بے نظیر تفسیر میں جس طرح بے شمار دریائے علوم کو گونے میں بند کیا ہے  
اسی طرح اس کی زبان مام فہم سلیس اور صاف ہے تاکہ ہر خاص و عام  
استفادہ کرے اور لطائف و حقائق و نکات قرآنیہ سے  
فیض یاب ہو

ناشر میر محمد کتب خانہ مرکوز علم و ادب آغا کراچی

ہے۔  
تمہیں ہے چنی عدم کی منزل کہ جس میں کھٹکا قدم قدم ہے  
نسیم جاگو کہ کو با نہ صواٹھا و بستر کدرات کم ہے  
مگر ہم سمجھے ہوئے ہیں کہ یہی مرگئے اور دنیا میں انہی کا نام نشان  
مٹ گیا بھلا ہم کب مرنے والے ہیں۔

وقتنا کفار کیس گئے ہم نے صرف جھٹلایا ہی نہیں  
بلکہ یہ بھی کہہ دیا مائزل اللہ من شیء کہ خدا نے کوئی چیز  
بھی نازل نہیں کی نہ کتاب بھی نہ احکام نہ حوادث مصائب  
یہ تو فلاں سبب سے ہوا اور موت یوں آئی افلاس یوں  
آگیا تھا، اقبال اس لیے جاتا رہا تھا، بیماری اس وجہ سے  
ہو گئی تھی یہ امور اسباب پر مبنی تھے خدا نے کیا کیا؟  
ان انتم الا فی ضلل کبیر لے تم جو ذمہ کھلاتے ہو  
بڑی گمراہی میں پڑے ہوئے ہو تم کہتے ہو خدا نے کتاب  
بھی رسول بھی احکام بھیجے۔ اس کو کیا پڑی تھی جو وہ ایسا  
کرتا؟ تم کہتے ہو گناہوں سے مصیبت آئی و با زنا سے  
بھی قحط بھیجا بیماری بھیجی اس نے کچھ نہیں بھیجا یہ پرانے  
خیالات اور رجالت کی باتیں ہیں۔ اول تو خدا ہی کہاں ہے  
اور ہے بھی تو وہ اس عالم میں کر کیا سکتا ہے؟ یہاں تک  
کفار کی گفتگو تھی جو دوزخ میں فرشتوں سے بطور اقرار جرم  
کریں گے۔

ف اگرچہ مذہب واحد ہے مگر ایک مذہب کا بھی وہی  
مقصد ہے جو دوسرے کا تھا اس لیے انتم جمع کے لفظ سے  
سب کا انکار تھا۔

ف بعض مفسرین کہتے ہیں یہ جملہ ان استہ  
الافنی ضلل کبیر۔ دوزخ کے فرشتوں کا ہو گا کفار  
کی تقریر جس کو کہ سہ ما نصیبو! تم بڑی گمراہی میں تھے۔ یا

اب بڑی مصیبت میں پڑے رہو۔ مصیبت و عذاب جو  
خلالت کے سبب آتا ہے اس پر بھی ضلال کا لفظ مجازاً  
محاورہ عرب میں مستعمل ہوتا ہے لیکن اول قول قوی  
ہے۔

اس کے بعد فرشتے کہیں گے کیا تم نے کسی ناصح کی بات  
نہ سنی یا تم کو از خود عقل نہ تھی جو خدا کے نذر ہوں کو جھٹلایا جس  
کے سبب اس بلا میں پڑے؟ تب کفار کہیں گے لی  
کتنا نعمہ او عقل ما کتنا فی اصحاب السعیر کہ اگر  
ہم کسی ناصح کی بات سننے یا خود عقل کرتے تو آج کا یہ کو دوزخ  
میں ہوتے۔

ف انسان کی فلاح کے دو ہی طریق ہیں۔ اول  
اور آسان یہ کہ کسی ناصح اور ہادی کی بات سن کر مان لے،  
یہ تقلید کا مرتبہ ہے اس لیے اس کو مقدم کیا۔ دوم یہ کہ  
خود عقل سلیم سے غور و تدبر کرے۔ یہ اجتہاد کا مرتبہ ہے  
پھر جس کو دونوں باتیں نصیب نہ ہوں تو اس کے برباد ہونے  
میں کیا شک ہے؟

ف کفار دنیا میں سنتے تھے عقل بھی رکھتے تھے ہزاروں  
ایکاد و اختراع کرتے تھے مگر آخرت کے بارے میں یہ دونوں  
باتیں نہ تھیں، گویا ہرے اور بے عقل تھے۔

خدا تعالیٰ فرماتا ہے فاعترفی بذنوبکم فسحقا لاصحاب السعیر  
کہ قیامت میں یا جنہم ہیں اپنے جرم کا اقرار کیا سو بیچکا راہ  
لعنت ہے دوزخیوں پر۔ دوزخ میں جا کر اقرار کیا پھر اس کا  
کیا فائدہ؟ دنیا میں کرتے تو لعنت کے بدلے رحمت  
ہوتی۔

## فوائد

مے آج کل نئی روشنی والوں اور ان کے مرید فرقہ آریہ لوگوں کی یہی گفتگو ہے جس کی غلطی کا اقرار ہمارے سامنے کب کر سکتے ہیں وہیں  
دوزخ کے فرشتوں کے سامنے کریں گے ۱۱ منہ



تقليد شخصی ضرورت شرعیہ کی وجہ سے واجب یعنی واجب لغیرہ ہے

”اگر یہ جائز ہوتا کہ جس مذہب کی تقلید کرنی ہے کر سکتے ہیں، تو اس کا نتیجہ یہ نکلتا کہ نفس و خواہشات کی پیروی میں مختلف مذاہب سے رخصتوں کو تلاش کیا جاتا، تحلیل و تحریم، واجب و جائز میں جو دل کو بھاتا اسی کو اختیار کیا جاتا تو اس طرح شریعت کی پابندی سے بھی آزادی مل جاتی، صحابہ و تابعین کے زمانے میں ایک امام کی تقلید موجودہ شکل میں اس لئے نہیں تھی کہ اس وقت مذاہب پوری طرح منقطع نہیں تھے، اب جب کہ مذاہب واضح و منقطع ہو گئے اور ماقبل میں ذکر کئے گئے خطرات بھی موجود ہیں اس لئے غیر مجتہد کے لئے لازم ہے کہ کسی مذہب معین کی پیروی کرے۔“

« والثانی » : يلزمه وبه قطع أبو الحسن الكيا (٢) ، وهو جار في كل من لم يبلغ رتبة الاجتهاد من الفقهاء واصحاب سائر العلوم ، ووجهه انه لو جاز اتباع أي مذهب شاء لأفضى الى ان يلتقط رخص المذاهب متبعا هواه ، ويشخّر بين التحليل والتحریم والوجوب والجواز ، وذلك يؤدي الى انحلال رتبة التكليف بخلاف العصر الاول ، فانه لم تكن المذاهب الوافية باحكام الحوادث مهذبة وعرفت ، فعلى هذا يلزمه ان يجتهد في اختيار مذهب يقلده على التعيين ، ونحن نمهد له طريقا يسلكه في اجتهاده سهلا ، فنقول :

الطبعة الوحيدة الكاملة من:

# کتاب المجموع

شرح المذهب للشيخ رازی

للإمام أبي زكريا يحيى الدين بن شرف النووي

الجزء الأول

محققه وحرّاه عليه الدكتور عبد الغفار

محمد نجيب المطيعي

مكتبة الإشراق

جدة - المملكة العربية السعودية



خطیب بغدادی اور حافظ ابن حجر نقل کرتے ہیں کہ: "امام احمد بن حنبل خود مجتہد ہیں۔ ایک مسئلہ کے جواب میں ایک سائل نے کہا کہ اس میں تو کوئی حدیث موجود نہیں ہے۔ اس پر حضرت امام احمد بن حنبل نے جواباً ارشاد فرمایا کہ اگر حدیث موجود نہیں تو نہ سہی اس میں "فقیہ قول الشافعی و حجۃ، أثبت شئی فیہ" حضرت امام شافعی کا قول موجود ہے اور امام شافعی کا قول بذات خود حجت اور دلیل ہے۔"

(تاریخ بغداد: ج ۲، ص ۴۰۷؛ تہذیب الکمال فی اسماء الرجال: ج ۲۳، ص ۳۷۲)

وبہ، قال: أخبرني محمد بن أبي علي الأصبهاني، قال: أخبرنا أبو علي الحسين بن محمد الشافعي بالأهواز، قال: أخبرنا أبو عبيد محمد بن علي الأجرئي<sup>(۱)</sup>، قال: سمعت أبا داود سليمان ابن الأشعث يقول: ما رأيت أحمد بن حنبل يميل إلى أحد مثله إلى الشافعي.

وبہ، قال: أخبرنا علي بن المحسن التنوخي، قال: أخبرنا علي ابن عبدالعزيز البردعي، قال: حدثنا عبدالرحمان بن أبي حاتم، قال: أخبرني أبو عثمان الخوارزمي نزيل مكة فيما كتب إلي، قال: حدثنا أبو أيوب حميد بن أحمد البصري، قال: كُنْتُ عِنْدَ أَحْمَدَ ابْنِ حَنْبَلٍ نَتَذَكَّرُ فِي مَسْأَلَةٍ فَقَالَ رَجُلٌ لِأَحْمَدَ: يَا أَبَا عَبْدِ اللَّهِ لَا يَصَحُّ فِيهِ حَدِيثٌ. فَقَالَ: إِنْ لَمْ يَصَحَّ فِيهِ حَدِيثٌ فَفِيهِ قَوْلُ الشَّافِعِيِّ وَحِجَّتُهُ أَثْبَتَ شَيْءٌ فِيهِ، ثُمَّ قَالَ: قُلْتُ لِلشَّافِعِيِّ: مَا تَقُولُ فِي مَسْأَلَةِ كَذَا وَكَذَا؟ قَالَ: فَأَجَابَ فِيهَا فَقُلْتُ: مَنْ أَيْنَ قُلْتَ، هَلْ فِيهِ حَدِيثٌ أَوْ كِتَابٌ؟ قَالَ: بَلَى، فَتَزَعَّ فِي ذَلِكَ حَدِيثًا لِلنَّبِيِّ ﷺ وَهُوَ حَدِيثٌ نَصٌّ.

وبہ، قال: أخبرنا أبو نعيم الحافظ، قال: حدثنا أحمد بن بندار بن إسحاق الفقيه، قال: حدثنا أحمد بن رَوْحَ البغدادي، قال: حدثنا أحمد بن العباس، قال: سمعتُ علي بن عثمان وجعفر الوراق يَقُولَانِ: سَمِعْنَا أَبَا عُبَيْدٍ يَقُولُ: مَا رَأَيْتُ رَجُلًا<sup>(۲)</sup> أَعْقَلَ مِنَ الشَّافِعِيِّ.

تَهْذِيبُ الْبَحْثِ فِي إِسْمَاءِ الرَّجَالِ

للحافظ لمتقن جمال الدين أبي الحجاج يوسف المزي  
٦٥٤ - ٧٤٢ هـ

یعنی امام احمد بن حنبل بھی تقلید کیا کرتے تھے۔

المجلد الرابع والعشرون

حَقَّقَهُ ، وَضَبَطَ نَصَّهُ ، وَعَلَّقَ عَلَيْهِ  
الدكتور بشار عواد معروف

لعمري ان اقبال

(۱) وانظر سؤالاته: ٥ / الورقة ١٤.  
(۲) قوله: «رجلاً» سقط من المطبوع.



# غیر مقلدین کا سوال: امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کس کے مقلد تھے؟

## جواب: امام ابو حنیفہ ابراہیم نخعیؒ کے مذہب کے بڑے پابند تھے (یعنی ابراہیم نخعیؒ کی تقلید کرتے تھے)۔

وأعلمهم بقضايا عمر وأقارب عبد الله بن عمر وعائشة وأصحابهم من الفقهاء السبعة، وبه وبأمثاله قام علم الرواية والفتوى، فلما وُيِّدَ إليه الأمر حَدَّثَ وأفتى وأجاد، وعليه انطبق قول النبي ﷺ: «يوشك أن يضرب قنصلٌ لكتابك الإيل يطلبون العلم، فلا يجدون لحداً أعلم من عالم المدينة»، على ما قاله ابن عيينة وعبد الرزاق - وناهيك بهما - . فجمع أصحابه رواياته ومختاراته، ولخصوها وحزروها وشرحوها وخرَّجوها عليها وتكلموا في أصولها ودلائلها، وتفرَّقوا إلى المغرب ونواحي الأرض، فضع الله بهم كثيراً من خلقه.

وإن شئت أن تعرف حقيقة ما قلناه من أصل مذهبه فانظر في كتاب الموطأ تجده كما ذكرنا.

وكان أبو حنيفة رضي الله عنه ألزمهم بمذهب إبراهيم وأقرانه، لا يجاوزونه إلا ما شاء الله، وكان عظيم الشأن في التخرج على مذهبه دقيق النظر في وجوه التخرجات مقلداً على الفروع أتم إقبال. وإن شئت أن تعلم حقيقة ما قلنا فلخص أقوال إبراهيم وأقرانه من كتاب الآثار لمحمد رحمه الله وجامع عبد الرزاق، ومصنّف أبي بكر بن أبي شيبة، ثم قايضه بمذهبه تجده لا يفارق تلك المحجة إلا في مواضع يسيرة، وهو في تلك السيرة أيضاً لا يخرج عما ذهب إليه فقهاء الكوفة. وكان أشهر أصحابه ذكراً أبو يوسف رحمه الله، فوُلِّي قضاء القضاة أيام هرون الرشيد، فكان سبباً لظهور مذهبه والقضاء به في أقطار العراق وخراسان وما وراء النهر. وكان أحسنهم تصنيفاً والزمهم درساً محمد بن الحسن، وكان من خبره أنه تَفَقَّه على أبي يوسف، ثم خرج إلى المدينة فقرأ الموطأ على مالك، ثم رجع إلى نفسه، فطبق مذهب أصحابه على الموطأ مسألة مسألة، فإن وافق فيها وإلا فإن رأى طائفة من الصحابة والتابعين فاهمين إلى مذهب أصحابه فكل ذلك، وإن وجد قياساً ضعيفاً أو تخريجاً لئناً يخالفه حديث صحيح فيما عمل به الفقهاء أو يخالفه عمل أكثر العلماء تركه إلى مذهب من مذاهب السلف مما يراه أرجح ما هناك.

وهذان لا يزالان على مَنَجَّة إبراهيم وأقرانه ما أمكن لهما، كما كان أبو حنيفة رضي الله عنه يفعل ذلك.

وإنما كان اختلافهم في أحد شيئين: إما أن يكون لشيخهما تخريج على مذهب إبراهيم يزاوجه فيه، أو يكون هناك لإبراهيم ونظراته أقوال مختلفة يخالفان شيخهما في ترجيح بعضها على بعض، فصنّف محمد رحمه الله وجمع رأي هؤلاء الثلاثة، ونفع كثيراً من الناس، فتوجّه أصحاب أبي حنيفة رضي الله عنه إلى تلك التصانيف تلخيصاً وتقريباً، أو شرحاً، أو تخريجاً، أو تأسيساً، أو استدلالاً، ثم تفرَّقوا إلى خراسان وما وراء النهر، فيسبى ذلك مذهب أبي حنيفة.





# امام شافعی رحمہ اللہ کا حضرت عطاء ابن ابی رباحؒ کی تقلید کا اقرار امام شافعیؒ نے بہت سے مقامات پر فرمایا ہے کہ: ”میں نے حضرت عطاء کی تقلید میں یہ کہا ہے۔“

— ۴۲۷ —

الامام محمد بن ابوزھرہ

رسوله ﷺ وأقوال الصحابة ، وهو يجتهد في أحكام النوازل ، ويقصد في استخراجها إلى ما يوافق الأدلة الشرعية حيث كانت ، وقد يقع منه تقليد أحياناً . ويقول ابن القيم ( لا يتأفي اجتهداه تقليداً لغيره أحياناً فلا تجد أحداً من الأئمة ، إلا وهو مقلد من هو أعلم منه في بعض الأحكام ، وقد قال الشافعي رضي الله عنه في موضع من الحج : « قلته تقليداً لعطاء » ) .

وعندي أن التقليد في هذه الحالة ليس منشؤه الاتباع المطلق من غير تفكير ، بل لأنه فكر ، ووافق قوله قول عطاء ، أو لأنه اجتهد وفكر وتعارضت بين يديه الأمارات ، فاستأنس بقول سابق وارتضى ما يوافقه ، ولقد قال ابن القيم في هذا النوع إنهم هم الذين يسوغ لهم الإفتاء ، ويسوغ للناس استفتاءهم ، ويتأدى بهم فرض الاجتهاد .

ومن المقرر عند جمهور الحنابلة أن هذا الفريق من المجتهدين لا يصح أن تخلو الأمة منه في عصر من العصور ، وقد ذكر ابن عقيل إجماع الأولين والمتأخرين إلى عصره من الحنابلة على ذلك ، وقد قال في هذا الصنف ابن القيم ما نصه :

هم الذين قال فيهم النبي صلى الله عليه وسلم : « إن الله يبعث لهذه الأمة على رأس كل مائة سنة من يجدد لها دينها » ، وهم غرس الله الذين لا يزال يفرسهم في دينه ، وهم الذين قال فيهم علي بن أبي طالب كرم الله وجهه : « لن تخلو الأرض من قائم لله بحجته » .

۳۵۳ — والدرجة الثانية مجتهد مقيد في مذهب قد اختار صاحبه إماماً له ، اجتهد في معرفة فتاويه وأقواله وما أخذه ، وأصوله ، وتمكن في هذه المعرفة ، والتخريج على أقوال الإمام وأصوله ، وقياس ما لم يرد عن الإمام نص فيه على ما ورد عنه فتوى فيه ، ولا يكون مقلداً للإمام في الحكم ولا في الدليل . ولكن كان اختياره للإمام ، لأنه قد استقام اجتهداه في نظاره

## ابن حنبل

حياته وعصره - آراؤه وفقره

تحريرات اقبال

ملتزم الطبع والنشر  
دار الفكر العربي



# امام شافعی رحمہ اللہ کا حضرت عمرؓ، حضرت عثمانؓ اور عطاء ابن ابی رباحؓ کی تقلید کا اقرار امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ: ”میں نے حضرت عمرؓ اور حضرت عثمانؓ اور حضرت عطاء کی تقلید میں یہ کہا ہے۔“

—۱۰۲—

دکتور  
عبد العظیم عبد السلام شرف الدین

## ابن قیم الجوزیؒ عصرہ ومنہجہ وآراؤہ فی الفقہ والعقائد والتصوف

أن الله فرض على جميع خلقه معرفة الحق بدليله في كل مسألة من مسائل الدين ، وإيماننا بما أنكره الآئمة ، ومن تقدمهم من الصحابة ، والتابعين وما حدث في الإسلام بعد انقضاء القرون الفاضلة في القرن الرابع المذموم على لسان رسول الله ﷺ من نصب رجل واحد ، وجعل فتاويه بمنزلة نصوص الشارع ، بل تقديمها عليه ، وتقديم قوله على أقوال من بعد رسول الله ﷺ من جميع علماء أئمة والاكتفاء بتقليده عن تلقى الأحكام من كتاب الله ، وسنة رسوله وأقوال الصحابة ، وأن يضم إلى ذلك أنه لا يقول إلا بما في كتاب الله وسنة رسوله <sup>(١)</sup> . وقد ذكر ابن القيم أن هناك تقليداً واجباً ، وتقليداً مباحاً وتقليداً محرماً أما المباح والمحرّم فقد ذكرناهما ، وأما التقليد الواجب فهو تقليد من هو أعلم إذا لم يظهر المرء بنص من كتب أو سنة كالنبي قل عن الشافعي في عدة مواضع : قلته تقليداً لعمرو ، وقلته تقليداً لعثمان ، وقلته تقليداً لعطاء <sup>(٢)</sup> .

بين التقليد والاتباع :

عرف أبو عبد الله ابن خواز منناد البصري المالكي التقليد بقوله : التقليد معناه في الشرع : الرجوع إلى قول لاحجة لقائله عليه <sup>(٣)</sup> ، وقد ذكر

الطبعة الثالثة

١٤٠٥ - ١٩٨٤

(١) حسن المرجع ص ٣٤٧ .

(٢) أعلام الموقعين ج ٢/٢٤٣ - ٢٤٤ وحذال . في الضمير بصر . بيع الحيوان بريثا من السيوط ، كفاية المجد الإخوة على الترابيب والأخيرة قبل : أنه لا فيها زياد . وقال أبو حنيفة في الآثار : ليس من فيها إلا تقليد من تقدم من التابعين . وكان مالك لا يخرج من عمل أهل المدينة ويصرح في موطنه بأنه أدرك المال على هذا وهو الذي عليه أهل العلم يلدنا ويقول في غير موضع : ما رأيت أحداً اتقى به غيره . وقال الشافعي في الصحابة : رأيت لهم خير من رأينا لأئمتنا . أعلام الموقعين ج ٢/٢٠٤ - ٢٠٥

(٣) أعلام الموقعين ج ٢/٢٩٩



مكتبة القرآن



43



# ایک مسئلہ میں ایک امام کی تقلید دوسرے میں دوسرے امام کی تقلید باعث فتنہ ہے۔

علامہ نووی رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

"لَوْ جَازَ اتِّبَاعُ أَيِّ مَذْهَبٍ شَاءَ لَأَفْضَى إِلَى أَنْ يُلْفِظَ رِخْصَ الْمَذَاهِبِ مَبْعَاً هَوَاهُ، وَيَتَخَيَّرَ بَيْنَ التَّحْلِيلِ وَالتَّحْرِيمِ وَالْوَاجِبِ وَالْحَوَازِ، وَذَلِكَ يُلْزِمُ إِلَى الْفِتْنَةِ التَّكْلِيفِ بِخِلَافِ الْعَصْرِ الْأَوَّلِ؛ فَإِنَّهُ لَمْ تَكُنِ الْمَذَاهِبُ الْوَافِيَةَ بِأَحْكَامِ الْحَوَادِثِ مَهْدِيَةً، فَعَلَى هَذَا يُلْزَمُهُ أَنْ يَخْتَارَ فِي اخْتِيَارِ مَذْهَبٍ بِفَلَدِهِ عَلَى التَّعْيِينِ" (شرح المذهب، فصل في آداب المستغنى: ٨٨/١، دار المعرفه بيروت).

"اگر یہ جائز ہوتا کہ جس مذہب کی تقلید کرنی ہے کر سکتے ہیں، تو اس کا نتیجہ یہ نکلتا کہ نفس و خواہشات کی پیروی میں مختلف مذاہب سے رخصتوں کو تلاش کیا جاتا، تحلیل و تحریم، واجب و جائز میں جودل کو بھاتا اسی کو اختیار کیا جاتا تو اس طرح شریعت کی پابندی سے بھی آزادی مل جاتی، صحابہ و تابعین کے زمانے میں ایک امام کی تقلید موجود شکل میں اس لئے نہیں تھی کہ اس وقت مذاہب پوری طرح منع نہیں تھے، اب جب کہ مذاہب واضح و منقطع ہو گئے اور ماقبل میں ذکر کئے گئے خطرات بھی موجود ہیں اس لئے غیر مجتہد کے لئے لازم ہے کہ کسی مذہب معین کی پیروی کرے۔"

علامہ شاطبی رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

"وَمَنْ خَيْرُنا الْمُتَقَلِّدِينَ فِي مَذَاهِبِ الْأَنْعَمَةِ لِيَتَّقُوا مِنْهَا أَطْيَبُهَا عِنْدَهُمْ لَمْ يَنْقُصْ مَرَجِعٌ إِلَّا اتِّبَاعَ الشَّهْرَةِ فِي الْاِخْتِيَارِ، وَهَذَا مُنَاقِضٌ لِمَقْصُودِ وَضْعِ الشَّرِيعَةِ" (الموافقات: ٨٢/٤، المسألة الثالثة، في بيان أن الشريعة كلها ترجع إلى أقوال واحدة في الفروع، مكتبة محمد علي صبح آرمر).

"اگر مقلدین کو یہ اختیار ملے کہ آئمہ کے مذاہب میں سے جس مسئلے کو چاہیں اختیار کر سکتے ہیں تو اس کا حاصل سوائے نفس و خواہشات کی پیروی کے کچھ نہ ہوتا اور یہ مقاصد شرع کے خلاف ہے۔"

علامہ شاطبی رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

"إِنْ مِثْلَ هَذِهِ الْاِتِّزَامَاتِ لِكُلِّ نَاسٍ عَنْ تَتَبُعِ الرِّخْصِ" (فيض القدير: ٤٠٣/١، مكتبة نزار مصطفى الباز).

"ایک امام کی تقلید لازم ہے، اس قسم کی پابندیاں اس لئے لگائی گئیں تاکہ لوگ نفس و خواہشات کی پیروی میں رخصت تلاش نہ کرتے پھریں۔"

علامہ شاطبی رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

"وَفَدَّ حَكْمِي ابْنُ حَزْمٍ الْإِجْمَاعَ عَلَى أَنْ ذَلِكَ [أَيْ تَتَبُعِ الرِّخْصِ فِي الْمَذَاهِبِ] نَسَقٌ لَا يَحِلُّ" (الموافقات: ٨٤/٤، المسألة الثالثة، مكتبة محمد علي صبح آرمر).

"علامہ ابن حزم نے اجماع نقل کیا ہے کہ مذہب میں رخصت تلاش کرنا فسق ہے جو کسی صورت جائز نہیں۔"

خلاصہ کلام جب عبارات بالا سے معلوم ہوا کہ تتبع رخصت حرام ہے اور اس کا دروازہ تقلید شخصی سے ہی بند ہوگا، اس لئے تقلید شخصی واجب ہوگی۔

## تقلیدِ ائمہ

فرماتے تھے :  
 " اگر کوئی یہ سمجھتا ہے کہ ہم تقلید سے مطلقاً انکار کرتے ہیں اور عوام کو یہ تعلیم دیتے ہیں کہ وہ تفسیر، حدیث اور فقہ سے بے بہرہ ہونے کے باوجود، اندکرام کے اقوال کو ٹھکرا دیا کریں اور بے زمام اور بے مدار ہو کر جو چاہیں کریں، تو وہ مدینہ غلط فہمی میں مبتلا ہے۔ "

ان کے فقہی موقف پر ان سے بارہا غلط فہمی ہوئی۔ وہ عقائد کرام بالخصوص ائمہ اربعہ کی مبالغہ جلیلہ کو نظرِ استہسان دیکھتے تھے۔ ایک مضمون میں اپنے فقہی موقف کی وضاحت کرتے ہوئے لکھتے ہیں :

" اندوین نے جو دین کی خدمت کی ہے، اُمت قیامت تک ان کے احسان سے عمدہ برا نہیں ہو سکتی۔ ہمارے نزدیک اندوین کے لیے جو شخص دل میں سوء ظن رکھتا ہے یا زبان سے ان کی شان میں بے لوثی اور گستاخی کے الفاظ استعمال کرتا ہے، یہ اس کی شہادتِ قلبی کی علامت ہے اور میرے نزدیک اس کے سوء خاتمہ کا خوف ہے۔ ہمارے نزدیک اندوین کی ہدایت و درایت پر اُمت کا اجماع ہے۔ "

اُس عاجز نے اپنے والدِ بزرگوار مولانا عبدالجبار غزنوی رحمہ اللہ سے اس مسئلہ کے

# داؤد غزنوی

www.KitaboSunnat.com

ترجمہ محمد

قاران اکیڈمی حذافی سٹریٹ ● دار فکرو بازار لاہور



مجتہدین کا مسلک اختیار کرنا اللہ تعالیٰ کا ایک راز ہے جسے علماء کے دلوں میں ڈال دیا گیا ہے

اور انکو اس پر جمع کر دیا ہے چاہے وہ اس راز کا ادراک کریں یا نہ کریں

شاہ ولی اللہ محدث دہلوی رحمہ اللہ

وبالجملة فالتمذهب للمجتہدين سيرة الملة الله تعالى العلماء ، وتبعهم عليه من حيث يشعرون أو لا يشعرون (۱)

ومن سواہد ما ذكرناه كلام الفقيه ابن زياد الشافعي اليمني في فتاواه ، حيث سئل عن مسألتين ، أجاب فيهما البلقييني بخلاف مذهب الشافعي ، فقال في الجواب : إنك لا تعرف توجيه كلام البلقييني ما لم تعرف درجته في العلم ، فانه إمام مجتهد مطلق متسبب غير مستقل من أهل التخريج وال ترجيح ، وأعني بالمتسبب من له اختيار وترجيح يخالف الراجح في مذهب الإمام الذي يتسبب إليه . وهذا حال كثير من جهابذة أكابر أصحاب الشافعي من المتقدمين والمتأخرين ، وسأقي ذكرهم وترتيب درجاتهم ، ومن نظم البلقييني في سلك المجتہدين المطلقين المتسبين تلميذه الولي أبو زرعة فقال : قلت مرة لشيخنا الإمام البلقييني : ما تقصير الشيخ تقي الدين السبكي عن الاجتهاد وقد استكمل اليه ؟ وكيف يقلد ؟ قال ولم أذكره هو ! أي شيخه البلقييني ، استحياء منه ، لما أردت أن أرتب على ذلك فسكت ، فقلت : فما عندي أن الامتناع من ذلك إلا للوظائف التي قد رت للفقهاء على المذاهب الأربعة ، وأن من خرج عن ذلك واجتهد لم ينله شيء من ذلك ، وحرم ولاية القضاء ، وامتنع الناس من استفادته ونسب إليه البدعة فتبسم ووافقني على ذلك ( انتهى ) قلت : أما أنا فلا أعتقد

(۱) هذا رأي للمؤلف فيه نظر .



الانصاف

في بيان أسباب الاختلاف

تأليف  
ولي الله دهلوي

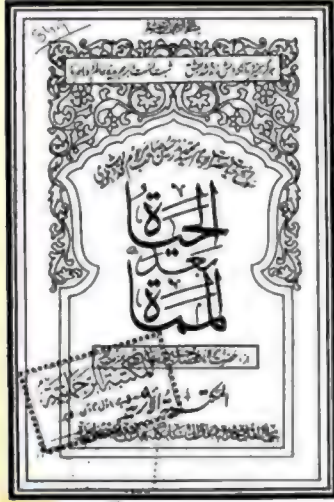
رابعة ومئة  
عبد الفتاح أبو غدة

دار النافس





جواباتیں کر کے یہ وکٹورین ائمہ اربعہ سے بدگمان کرتے ہیں  
وہی جب ان مردودوں کے ساتھ ہوتا ہے تو انہیں کتنی تکلیف ہوتے ہے ملاحظہ کیجئے



۱۶۶  
اپنے وطن اور صوبہ ہمارا ذکر کرتے لوگ ہیں کے قسے۔  
آپ کا بڑا ڈا اپنے اہل وطن بہادر والوں کے  
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا بتاؤ ہمارے دین و قریش کے  
ان لوگوں کی خاطر تواضع مدارات میں قدرہ پر اب  
غزلباد اور طلبہ جو یہاں سے دہلی گئے ان کا ٹھکانا آ  
اس سرچشمی، فراخ حوصلگی، اور دیبا دلی سے ان  
نظیر غالباً بمشکل بھی مل نہیں سکتی۔ یہ لوگ جو آرام  
کھاتے وہ مشائخ ہی کسی اور سے بن پڑتے۔  
اہل دینی بطور مشن بھی اس مدارات پر کچھ خواب  
وہی نظیر نبوی کی طرقت اشارہ کر دیتے جو بڑا ڈا آس

اہل وطن کے  
تھا

### اساتذہ کا ادب

میاں صاحب اپنے اساتذہ جناب مولانا شاہ ولی اللہ جناب مولانا  
شاہ عبد العزیز جناب مولانا شاہ محمد اسحق قدس سرہم اور ان کے خاندان کا بہت  
ادب کرتے اکثر قرآن و حدیث کے ترجمے کے موقع پر فرماتے مجھ سے اس کا مقرب بھی  
ترجمہ سنو جو ہمارے بزرگوں سے سینہ بسینہ چلا آتا ہے۔ اور بیان مسائل میں بھی  
انہیں بزرگوں کے اقوال سے مندلالتے اور فرماتے "ہمارے حضرات یوں  
فرماتے ہیں"۔ اس پر کوئی آزاد طبع طالب علم اگر کہہ دیتا کہ حضرات کا کہنا سند نہیں  
ہو سکتا جب تک قرآن و حدیث سے سند نہ دی جائے۔ تو بہت خفا ہو کر فرماتے  
مردود، کیا یہ حضرات گھس کٹے تھے ایسی ہی اڑان گھائی اڑاتے تھے۔

مفروضہ ترجمہ  
اساتذہ کے  
قول سے مندا

ایک دفعہ کا ذکر ہے کہ ہم آباد سے میاں صاحب کا رومی پریلو سے  
اسٹیشن واپسی آئے تھے اور مولانا ابو محمد ایما ایم صاحب علیہ الرحمۃ آرمی ہمارا  
تھے رست میں مولانا مرحوم نے میاں صاحب سے لباس مستورات کی نسبت  
پوچھا ساری ہینتا عمرتوں کے لئے جائز ہے یا نہیں؟ میاں صاحب نے  
جواب دیا۔ ہمارے حضرات جائز کہتے تھے۔ مولانا مرحوم نے عرض کیا حضرات کا

مولانا ابو محمد  
ایم صاحب  
کا واقعہ

فرقہ اہل حدیث کے بانی میاں نذیر حسن دہلوی صاحب اپنے (خفی) استاد کے حوالے سے  
کوئی بات بیان کرتے اس پر کوئی آزاد طبع طالب علم (وکٹورین) کہہ دیتا کہ حضرات کا کہنا  
سند نہیں ہو سکتا جب تک قرآن و حدیث سے سند نہ دی جائے۔ تو میاں صاحب بہت خفا ہو  
کر فرماتے "مردود" کیا یہ حضرات گھس کٹے تھے ایسی ہی اڑان گھائی اڑاتے تھے۔

میاں صاحب اپنے اساتذہ جناب مولانا شاہ ولی اللہ جناب مولانا  
شاہ عبد العزیز جناب مولانا شاہ محمد اسحق قدس سرہم اور ان کے خاندان کا بہت  
ادب کرتے اکثر قرآن و حدیث کے ترجمے کے موقع پر فرماتے مجھ سے اس کا مقرب بھی  
ترجمہ سنو جو ہمارے بزرگوں سے سینہ بسینہ چلا آتا ہے۔ اور بیان مسائل میں بھی  
انہیں بزرگوں کے اقوال سے مندلالتے اور فرماتے "ہمارے حضرات یوں  
فرماتے ہیں"۔ اس پر کوئی آزاد طبع طالب علم اگر کہہ دیتا کہ حضرات کا کہنا سند نہیں  
ہو سکتا جب تک قرآن و حدیث سے سند نہ دی جائے۔ تو بہت خفا ہو کر فرماتے  
مردود، کیا یہ حضرات گھس کٹے تھے ایسی ہی اڑان گھائی اڑاتے تھے۔



حافظ ابن عبد البر المالکی (المتوفی: ۴۶۳ھ) فرماتے ہیں: ”علماء کا اس بات میں کوئی اختلاف نہیں کہ عام لوگوں پر علماء کی تقلید لازم ہے اور اللہ تعالیٰ کے اس ارشاد: {پس سوال کرو اہل الذکر سے اگر تم کو علم نہیں}۔ سے علماء ہی مراد ہیں، اور علماء کا اس امر (بات) پر اجماع ہے کہ نابینا شخص پر جب قبلہ کی تعین میں اختلاف ہو تو اس کے لیے ضروری ہے کہ غیر کی جس (کے علم و صداقت) پر اعتماد ہو عمل کرے جو اسے قبلہ کی تمیز کرا سکے سوا سی طرح جس شخص کو دینی امور میں علم و بصیرت نہ ہو اس پر لازم ہے کہ وہ عالم کی تقلید کرے۔“

عثمان وسعيد بن حمير قالوا: نا يونس بن عبد الأعلى، ثنا سفيان بن عيينة قال:

«اضطلع ربيعة مقنعاً رأسه وبكى، فقيل له: ما يبكيك؟ فقال: رياء ظاهر وشهوة خفية، والناس عند علمائهم كالصبيان في حجور أمهاتهم، ما نهوهم عنه انتهوا وما أمرهم به اتهموا».

۱۸۸۶ - وقال أيوب رحمه الله:

«ليس تعرف خطأ معلمك حتى تجالس غيره».

۱۸۸۷ - وقال [عبد الله] بن المعتز:

«لا فرق بين بهيمة ثقاة وإنساناً يقلد».

وهذا كله لغیر العامة، فإن العامة لا بد لها من تقليد علمائها عند النازلة تنزل بها لأنها لا تتيقن موقع الحجة ولا تصل - لعدم الفهم - إلى علم ذلك، لأن العلم درجات لا سبيل منها إلى أعلاها إلا بنيل أسفلها، وهذا هو الحائل بين العامة وبين طلب الحجة والله أعلم.

ولم يختلف العلماء أن العامة عليها تقليد علمائها، وأنهم المرادون بقول الله عز وجل: ﴿فاسألوا أهل الذكر إن كنتم لا تعلمون﴾ [النحل: ۴۳]، وأجمعوا على أن الأعلى لا بد له من تقليد غيره ممن يتق بميره بالقبلة إذا أشكلت عليه، فكذلك من لا علم له ولا بصير بمعنى ما يدين به لا بد له من تقليد عالیه، وكذلك لم يختلف العلماء أن العامة لا يجوز لها الفتيا وذلك والله أعلم لجهلها بالمعاني التي منها يجوز التحليل والتحريم والقول في العلم.

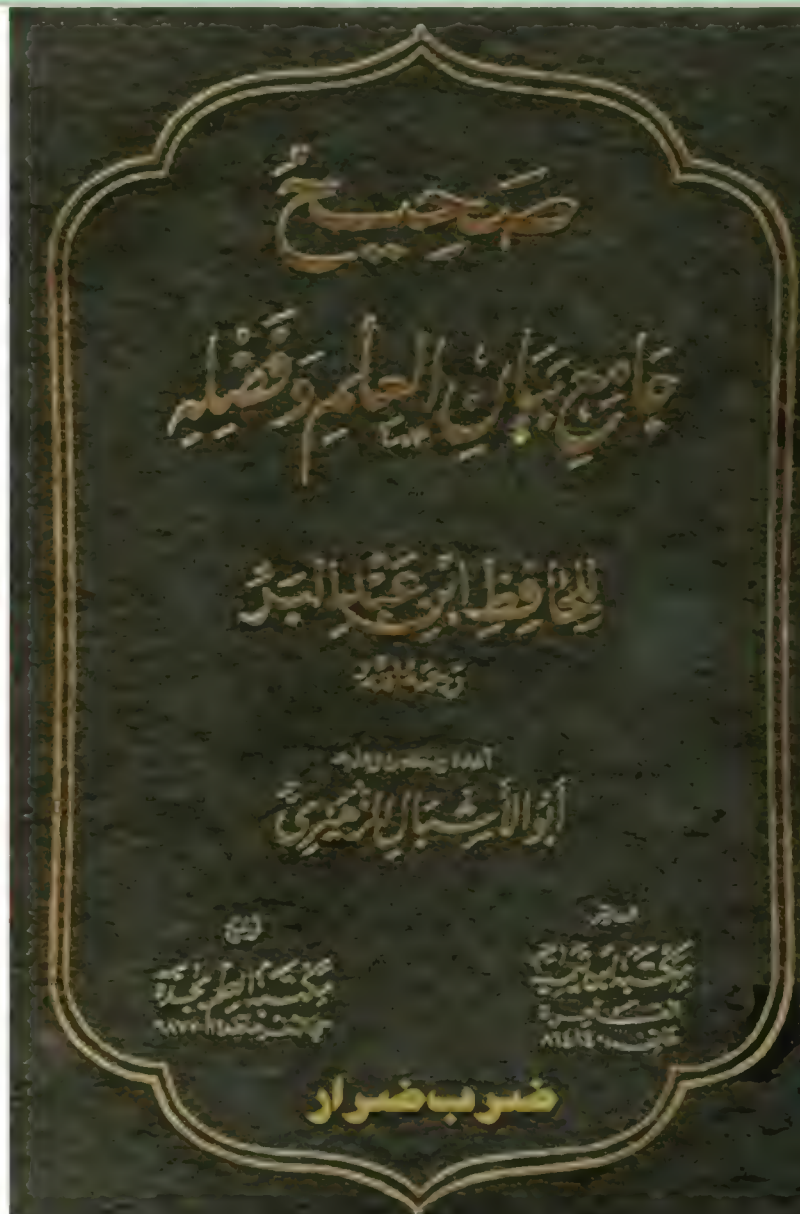
= \* وربيعة هو: ابن أبي عبد الرحمن، أبو عثمان المدني، المعروف بربيعة الرأي، الفقيه المشهور.

مات سنة ۱۳۶ هـ.

\*\*\*

(۱) في م: عبد الله، والصواب ما أثبتناه من الأصل.

— ۹۸۹ —





دو قسم ہیں: سنی اور عقلی تو سمعیات اور عقلیات میں غور و فکر نہ کرنے پر حسرت کریں گے۔ اور بعض مفسرین نے نسمع کو تقلید پر اور تعقل کو تحقیق و اجتہاد پر محمول فرمایا ہے کہ دونوں نجات کی راہیں ہیں اور صاحب کشف نے کہا ہے کہ ومن بدع التفاسیر ان المراد لو کنا علی مذهب اهل الحديث او مذهب اصحاب الراي ما کنا فی جهنم اس کے بعد معتزلی ہونے کے تعصب کی بناء پر اس تفسیر کو باطل کرنے میں بہت فضول باتیں کی ہیں جو کہ سب تعصب اور نا انصافی پر مبنی ہیں اس قابل نہیں ہیں کہ علماء ان باتوں کی طرف متوجہ ہوں۔ المختصر ان کفار نے موت کے بعد اس وقت ڈرانے والوں سے عبرت پکڑی اور اپنے گمراہ ہونے کا اقرار کیا۔

فَاعْتَسِرُوا بِذَنبِهِمْ پس اپنے گناہ کے قائل ہوئے کہ ہم نے بلا وجہ انبیاء علیہم السلام اور واعظوں کا انکار کیا اور معجزات اور مضبوط دلائل کی طرف سے روگردانی کی اور ہم عقل کے تقاضوں سے دُور رہے لیکن اس وقت ڈرنا اور قائل ہونا انہیں مفید نہیں ہوگا۔ فَسُخِّقًا لِأَصْحَابِ السَّعِيرِ تو اس وقت دُور گرنا اور دُور رہنا ہے آگ والوں کے لیے نجات چمکنا پانے اللہ تعالیٰ کے لطف و کرم اور رحمت رحمانیہ سے اس ڈرنے اور اقرار کرنے کی وجہ سے بحر رحمت ہرگز جوش میں نہیں آئے گا اور ان کے گناہ بخشے نہیں جائیں گے۔ ہاں!

إِنَّ الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُم بِالْغَيْبِ تحقیق وہ لوگ جو غائبانہ اپنے پروردگار سے ڈرتے ہیں دوزخ کا عذاب دیکھے بغیر اور اس کی تیز آوازیں سنے بغیر اور دوزخ کے موکلوں کی ڈانٹ ڈپٹ کے بغیر کہ ان کاموں کی ابتدا موت کے وقت اور بدن سے روح کے جدا ہونے سے ہوتی ہے اور اگرچہ وہ خواہش نفسانی اور غضب نفسانی کے غلبے کی وجہ سے بُرے اعمال کے مرتکب ہوئے تھے لیکن ڈرنے کے وقت جو ڈر کہ وہ رکھتے تھے اور وہ ڈر بُرائی کے ارتکاب کے بعد انہیں ندامت اور شرم ساری کا موجب ہوتا تھا۔

لَهُمْ مَغْفِرَةٌ ان کے لیے بخشش ہے ان گناہوں کی جو انہوں نے شہوت اور غضب کے غلبے کی وجہ سے کیے۔





علامہ آلوسیؒ بغدادیؒ فرماتے ہیں: ”اور اس آیت میں اس بات پر بھی استدلال کیا گیا ہے کہ جس چیز کا علم اسے خود نہ ہو اس میں علماء سے رجوع کرنا واجب ہے۔ اور علامہ جلال الدین السیوطیؒ ”الاکلیل“ میں لکھتے ہیں کہ اس آیت میں اس بات پر استدلال کیا گیا ہے کہ عام آدمیوں کے لئے فروعی مسائل میں تقلید جائز ہے۔“ (تفسیر روح المعانی: ج ۱۴، ص ۱۴۸)

تفسیر روح المعانی

۱۴۸

رسلا إلى الملائكة أو إلى الأنبياء عليهم السلام لا لدعوة العامة وهو المدعى كما علمت قال رسول إمامنا المصطفى  
أو بالمعنى اللغوي، وقال الجبائي: إن الملائكة عليهم السلام لم يبعثوا إلى الأنبياء عليهم السلام إلا بمثلين بصور  
الرجال ورد بما روى أن نبينا صلى الله تعالى عليه وسلم رأى جبريل عليه السلام على صورته التي هو عليها مرتين،  
وهو وارد على المحصر المفتنى للعموم فلا يرد عليه أنه لا دلالة فيها روى على روية من قبل نبينا عليه الصلاة  
والسلام لجبريل عليه السلام على صورته مع أنه إذا ثبت ذلك لآبي صلى الله تعالى عليه وسلم ولم يثبت أنه  
من خصوصياته عليه الصلاة والسلام فلا مانع من ثبوته لغيره قاله الشهاب، وذكر أنه نقل الإمام عن القاضي  
أن مراد الجبائي أنهم لم يبعثوا إلى الأنبياء عليهم الصلاة والسلام بمحضرة إمام الاوم على صور الرجال كما روى  
أن جبريل عليه السلام حضر عند رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بمحضرة من أصحابه في صورة دحية الكلبي  
وفي صورة سراقه وفي صورة أعرابي لم يعرفوه. واستدل بها أيضا على وجوب المراجعة للعلماء فيها لا يعلم  
وفي الاطيل للجلال السيوطي أنه استدل بها على جواز تقليد العامة في الفروع وانظر التقييد بالفروع فإن الظاهر  
العموم لامها إذا قلنا إن المسئلة المأمورين بالمراجعة فيها والسؤال عنها من الاصول، ويؤيد ذلك ما نقل عن  
الجلال المحلى أنه يلزم غير المجتهد عاميا كان أو غيره التقليد للمجتهد لقوله تعالى: (فاسألوا أهل الذكر إن كنتم  
لا تعلمون) والصحيح أنه لا فرق بين المسائل الاعتقادية وغيرها وبين أن يكون المجتهد حيا أو ميتا اهـ

ومصحح هو وغيره امتناع التقليد على المجتهد مطلقا سواء كان له قاطع أولا وسواء كان مجتهدا بالفعل أو  
له أهلية الاجتهاد، ومقتضى كلامهم انه لا فرق بين تقليد أحد أئمة المذاهب الاربع وتقليد غيره من المجتهدين.  
نعم ذكر العلامة ابن حجر. وغيره أنه يشترط في تقليد الغير أن يكون مذهبه مدونا بمحفوظ الشروط والمعتبرات  
فقول السبكي: إن مخالف الاربعة كخالف الاجماع محمول على ما لم يحفظ ولم تعرف بشروطه وسائر معتبراته  
من المذاهب التي انقطع حملها وقعدت كتبها كذهب الثوري. والاوراعي. وابن أبي ليلى. وغيرهم، ثم إن  
تقليد الغير بشرطه إنما يجوز في العمل وأما للاقتداء والقضاء فيتعين أحد المذاهب الاربع، واستشكل الفرق  
العلامة ابن قاسم العبادي، وأجيب بأنه يحتمل أن يكون الفرق أنه يحتاط فيهما لتدبيرا ما لا يحتاط في العمل  
فيتركان لأدنى محذور ولو محتملا، ونظير ذلك ما ذكره بعض الشافعية في القولين المتكافئين أنه لا يغني ولا يقضي  
بكل منهما لاحتمال كونه مرجوحا ويجوز العمل به؛ وذكر الامام أن من الناس من جوز التقليد للمجتهد  
لهذه الآية فقال: لما لم يكن أحد المجتهدين عالما وجب عليه الرجوع إلى المجتهد العالم لقوله تعالى: (فاسألوا) الآية  
فان لم يجب فلا أقل من الجواز، وأيد ذلك بأن بعض المجتهدين نقلوا مذاهب بعض الصحابة وأقروا الحكم  
عليها، والصحيح ما سمعت أولا، وما ذكر ليس بتقليد بل هو من باب موافقة الاجتهاد الاجتهاد. واحتج بها  
أيضا نفاه القياس فقالوا: المكلف إذا نزلت به واقعة فان كان عالما بحكمها لم يجهز له القياس وإلا وجب عليه  
سؤال من كان عالما بها بظاهر الآية ولو كان القياس حجة لما وجب عليه السؤال لأجل أنه يمكنه استنباط ذلك  
الحكم بالقياس، فثبت أن تجوز العمل بالقياس يوجب ترك العمل بظاهر الآية فوجب أن لا يجوز. وأجيب  
بأنه ثبت جواز العمل بالقياس باجماع الصحابة والاجماع أقوى من هذا الدليل.

وقال بعضهم: إذا كان المكلف من يقدر على القياس فان من يعلم فلا يجب عليه السؤال فتأمل  
(باليست والزير) أي بالمعجزات والكشف، والاولى للدلالة على الصدق، والثانية لبيان الشرائع والتكاليف.

تفسير القرآن

## رُوحُ الْمُعَانِي

تَفْسِيرُ الْقُرْآنِ الْعَظِيمِ وَالسَّبْعِ الْمُبِينِ

لخاتمة المحققين وحمدة المدققين مرجع أهل العراق  
وموفق بنسداد العلامة أبي الفضل  
شهاب الدين السيد محمود الألوسي البغدادى  
المتوفى سنة ١٢٧٠ هـ سقى الله ثراه  
صيب الرحمة وأفاض عليه مجال  
الاحسان والنعمة آمين

الجزء الرابع عشر

صيت بشر مو تصحيحه والتعليق عليه للمرة الثانية باذن من ورثة المؤلف بخط وإمعان علامه العراق  
المرحوم السيد محمود شكرى الألوسى البغدادى

إِدَانَةُ الطَّبِيعَةِ الْمَرْفُوعَةِ

وَلَوْ

لَمَّا (الزور) للزور

صحت - لست

مصر: ديب الانك رقم ١



علامہ جلال الدین السیوطی لکھتے ہیں کہ: ”اس آیت میں اس بات پر استدلال کیا گیا ہے کہ عام آدمیوں کے لئے فروعی مسائل میں تقلید جائز ہے۔“ (الاکلیل فی استنباط التنزیل: ۱۳۹)

— ۱۳۹ —

قوله تعالى (إنما قولنا لشيء إذا أردناه) الآية ، استدلال بها المعزلة على أن المعلوم يسمى شيئاً

قوله تعالى (فاستلوا أهل الذكر إن كنتم لا تعلمون) استدلال به على جواز التقليد في الفروع للعامة .

قوله تعالى (وأنزلنا إليك الذكر لتبين للناس) استدلال به من منع تخصيص السنة بالكتاب أو نسخها أو بيانها به لأنه قصر البيان عليه فلا يكون الكتاب مبيناً .

قوله تعالى (وإن لكم في الأنعام لعبرة) الآية ، استدلال به على طهارة لبن المأكول وإباحة شربه .

قوله تعالى (ومن ثمرات النخيل) الآية ، أخرج ابن أبي حاتم عن طريق العوفي عن ابن عباس قال السكر النخيل وهو منسوخ بآية المائدة ، وأخرج ابن مردويه عن طريق العوفي عنه قال السكر الخلل بلسان الحبشة ، قال ابن القيس ويبدل أيضاً على جواز التخليل لإطلاق لفظ الاتخاذ .

قوله تعالى (وأوحى ربك إلى النحل أن اتخذى من الجبال بيوتاً ومن الشجر) قال ابن القيس يدل على جواز اتخاذ النحل وإن أضرت بالشجر لأن الله تعالى أباح لها المرح في كل الشجرات وذلّل لها السبل .

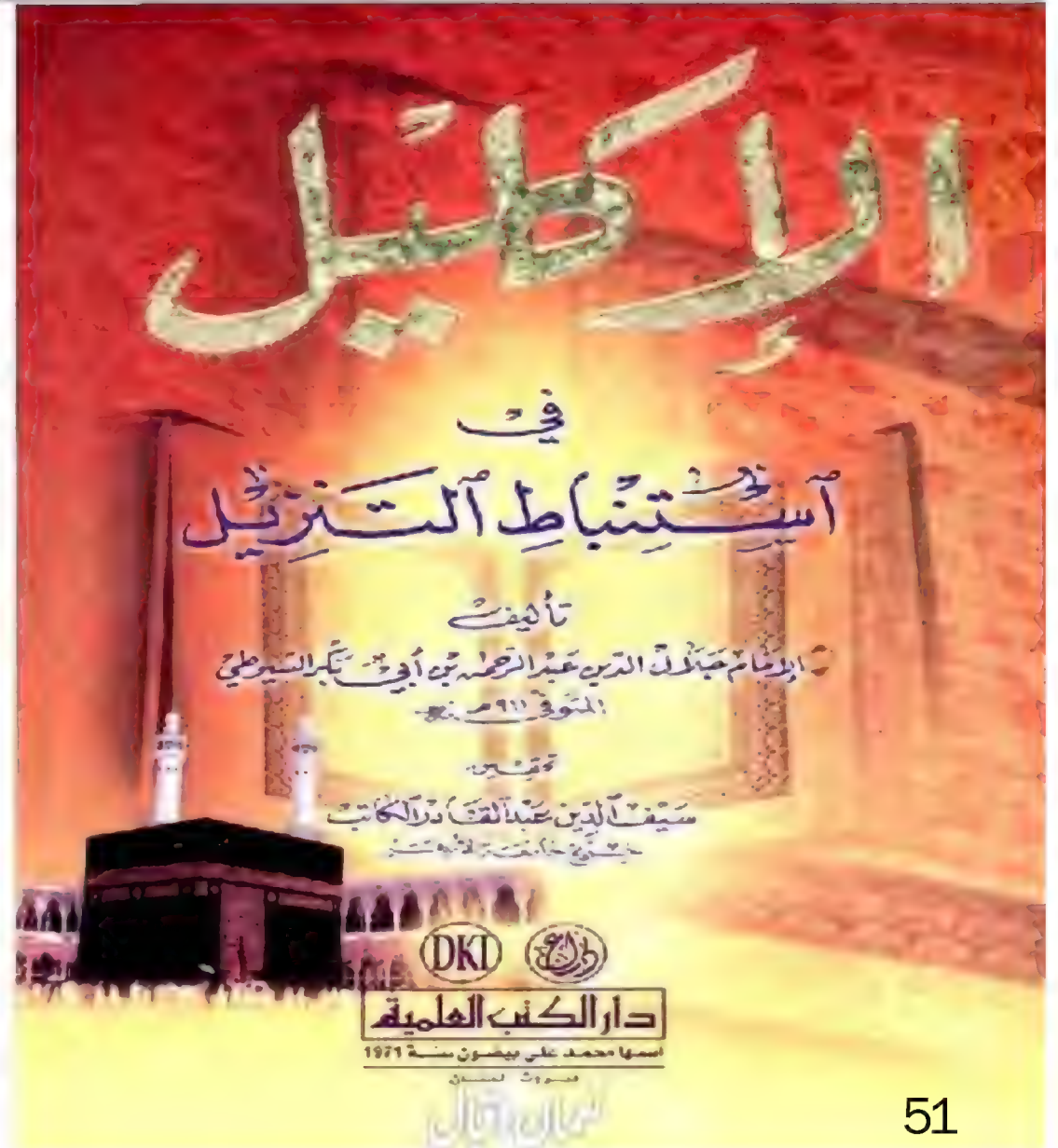
قوله تعالى (فيه شفاء للناس) أصل في الطب .

قوله تعالى (واقه جعل لكم من أنفسكم أزواجاً) قال ابن العربي فيه رد على من أجاز نكاح الجن .

قوله تعالى (عبداً مملوكاً لا يقدر على شيء) استدلال به الشافعي على أن العبد لا يملك الطلاق أيضاً وأن طلاقه بيد سيده . أخرج ابن أبي حاتم عن ابن عباس ، ليس للعبد طلاق إلا بإذن سيده وقرأ هذه الآية .

قوله تعالى (والله أخرجكم من بطون أمهاتكم لا تعلمون شيئاً) استدلال به على أن الأصل في الناس الجهل فلا يجوز استفتاء رجل غير مشهور بالعلم حتى يبحث عنه عليه ومن ادعى جهل شيء كان القول قوله لموافقة للأصل .

قوله تعالى (وجعل لكم من جلود الأنعام) الآية ، استدلال بها على طهارة





وذهب بعض القدرية<sup>(١)</sup> إلى أن العامة يلزمهم النظر في الدليل في الفروع - أيضاً-<sup>(٢)</sup>.

وهو باطل بإجماع الصحابة، فإنهم كانوا يفتنون العامة، ولا يأمرونهم بنيل درجة الاجتهاد. وذلك معلوم على الضرورة والتواتر من علمائهم وعوامهم. ولأن الإجماع منعقد على تكليف العامي الأحكام، وتكليفه رتبة الاجتهاد يؤدي إلى انقطاع الحرث، والنسل، وتعطيل الحرف، والصناعات، فيؤدي إلى خراب الدنيا.

ثم ماذا يصنع العامي إذا نزلت به حادثة إن لم يثبت لها حكم إلى أن يبلغ<sup>(٣)</sup> رتبة الاجتهاد، فإلى متى يصير مجتهداً؟ ولعله لا يبلغ ذلك أبداً فتضيع الأحكام.

فلم يبق إلا سؤال العلماء، وقد أمر الله - تعالى - بسؤال العلماء في قوله تعالى<sup>(٤)</sup>: ﴿فاسألوا أهل الذكر إن كنتم لا تعلمون﴾<sup>(٥)</sup> قال أبو الخطاب<sup>(٦)</sup>:

ولا يجوز التقليد في أركان الإسلام الخمس ونحوها مما اشتهر، ونقل نقلاً تواتراً؛ لأن العامة شاركوا العلماء في ذلك، فلا وجه للتقليد<sup>(٧)</sup>.

(١) هم بعض معتزلة بغداد كما ذكر ذلك أبو الخطاب في التمهيد (٣٩٩/٤).

(٢) انظر المعتد (٩٥٤/٢)، التمهيد لأبي الخطاب (٣٩٩/٤)، حاشية العطار

(٣) (٤٣٣/٢)، الإحكام للآمدي (١٩٧/٤)، مختصر ابن الحاجب (٣٠٦/٢)،

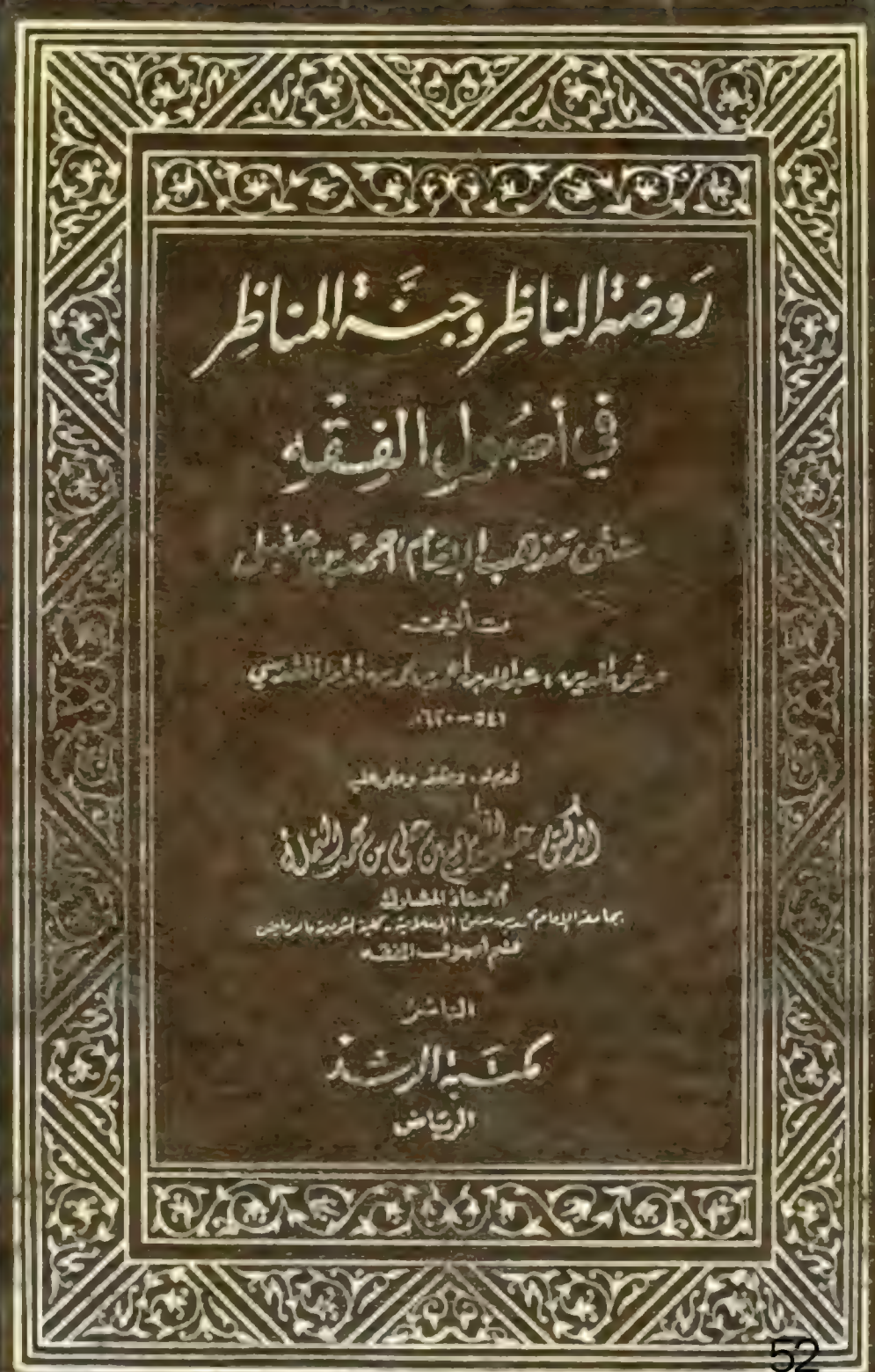
المسودة (ص ٤٥٨)، تيسير التحرير (٢٤٦/٤)، المستصفى (٣٨٩/٢).

(٣) آخر الورقة (١٣٨) من «ص».

(٤) آخر الورقة (١٦٠) من «ب».

(٥) آخر الورقة (١٩٩) من «هـ» وهو آخر ما كتب فيها، والباقي ساقط منها.

(٦) النحل آية (٤٣).





## غیر مقلدین کے ایوانوں میں زلزلہ برپا کرنے والا فتویٰ؛

ابن تیمیہ لکھتے ہیں کہ اگر مقلد کو علم ہو کہ جسکی تقلید کر رہا ہے وہ راہ راست پر ہے تو اسکی تقلید واجب ہے جیسا کہ رسول اللہ علیہ السلام کی تقلید اور اجماع کی تقلید (مجموع الفتاویٰ ۱۴/۲۰)

اس فتویٰ کے تناظر میں تقلید کو شرک کہنے والا گمراہ فرقہ الہمدیث اپنا انجام خود سوچ لے؟

أما الأول فإن التقليد المذكور لا يفيد علماً ؛ فإن المقلد يجوز أن يكون مقلده مصيباً ؛ ويجوز أن يكون مخطئاً وهو لا يعلم أمصيب هو أم مخطئ ؟ فلا تحصل له ثقة ولا طمأنينة فإن علم أن مقلده مصيب

كتقليد الرسول أو أهل الإجماع فقد قلده بحجة ، وهو العلم بأنه عالم ، وليس هو التقليد المذكور ، وهذا التقليد واجب





- و فرقی بعضی اهل العراق فیما یخصه فیجوز دون ما یقنی به. و ذهب محمد بن الحسن إلى جواز تقلید الأعم لا تقلید العاصم والأدون.

\_\_\_\_\_

نفاذ

منظر

سے حج کرنا اس س کے لیے ہے

بنی، وفاته

حاجتاد کے رتبہ پر پہنچا ہوا ہے۔

(۵) فی

(۶) قال الامام علي انه لا

يجوز له التقليد، وهو مذهب مالك رحمه الله تنفيح الفصول مع شرحه له ص ٤٤٣.

(٧) محمد بن إدريس بن العباس بن عثمان بن شافع الهاشمي القرشي المصلي أبو عبد الله، بارع في اللغة والفقه والقراءات، أحد الأئمة الأربعة المتوحدون، وفاته سنة

أربع ومائتين، له الرسالة والام وغيرهما.

ينظر: تاريخ بغداد ٥٦/٢، سير أعلام النبلاء ٥/١٠.

(٨) اشتهرت عن الأئمة الأربعة - أبي حنيفة ومالك والشافعي وأحمد رحمهم الله -  
المقولات الثمانية عن قلوبهم

اسماء بنت ابی بکر

فتوح المكيين

في  
أحكام التقلید

بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله الذي جعل في كتابه  
الأنوار الساطعة للشيخ  
(١٠٤١ - ١٠٩٢ هـ)

تتميم وادب  
أ. د. عبد العزيز بن محمد بن إبراهيم العويد  
أستاذ أصول الفقه  
كلية الشريعة والدراسات الإسلامية  
جامعة القصيم

تاریخ الحجاز



**جواہد مطلق کے درجے کو نہ پہنچا ہو اس پر تقلید شخصی واجب ہے۔**

اعلم أن حقيقة التقليد<sup>(١)</sup> هو اعتقاد قول الغير من غير معرفة دليله  
المتصلي والعمل به<sup>(٢)</sup>.

وانه يجب التخليد؛ أي: التزام مذهب معين<sup>(٣)</sup> على كل من لم يبلغ رتبة

(١) التقليد في اللغة: من قلده تقليداً إذا جعل القلادة في عنقه. يقول الجوهري: قلدت المرأة فنقلتها أي: وضعت القلادة في عنقها. ومث التقليد في الدين وتقليد الولاة الأعمال.

ينظر: القاموس المحيط ٣٢٩/١٠، الصحاح ٥٣٧/٢، تاج العروس ٥٣٧/٢.

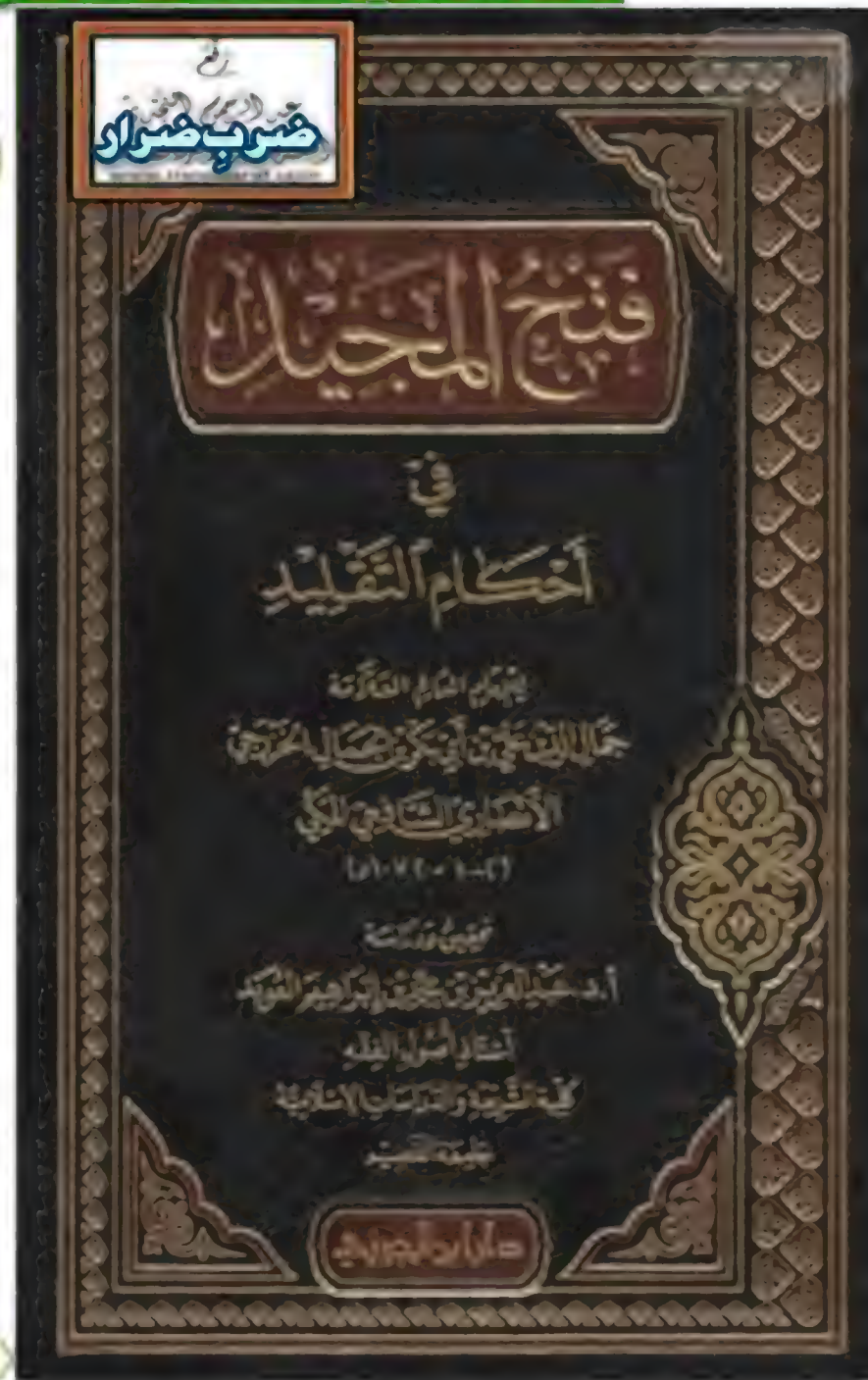
(٢) اختلفت عبارات الأصوليين في تعريف التقليد بناءً على اختلافهم في حقيقة هل هو قبول قول القائل وانت لا تعلم من أين قاله؛ أي: من كتاب أو سنة أو قياس، أو قبول القول من غير حجة تظهر على قوله؟

فالقائلون بالأول يعرفون بمثل: «قبول قول القائل وانت لا تعرف من أين قاله وهو تعريف القفال، ومنه تعريف المرداوي: «أخذ ملهيب الغير بلا معرفة دليله»، ومن جعل حقيقة التقليد قبول القول من غير حجة تظهر عرفه بمثل: «قبول قول الغير من غير حجة»، ومنه تعريف الأمدي: «المعمل بقول الغير من غير حجة ملزمة»، ويتنوا على الخلاف في التعريف القول في مسائل في التقليد كمسألة الرجوع لقول النبي ﷺ هل يكون تقليداً؟ وكمسألة رجوع العامي إلى قول المفتي إذا بين دليل المسألة هل يكون تقليداً؟

نظراً: الأحكام في أصول الأحكام ٢٢٧/٤، الحدود، للماجي ص ٦٤، التعريفات  
ص ٦٤، المنحول في ٤٧٢، الفقيه والمتفقه ٦٦/٢، التلخيص في أصول الفقه ٣/  
٢٢٤، شرح مختصر الروضة ٦٥٢/٣، الفوائد شرح الزوائد ١٢٠٣/٢، البحر  
المحيط ٥٥٤/٤، التجميع شرح التحرير ٤٠١١/٨، شرح الكوكب النير ٥٢٩/٤،  
تيسر التحرير ٣٥/١.

(٣) بين التقليد والتزام مذهب معين عموم وخصوص، فكل من التزم مذهباً معيناً فهو مقلد، وقد يتحصل التقليد دون التزام مذهب معين.

وجمهور الأمة من المذاهب الأربعة على مشروعية التقليد لمن لم يتأهل للاجتهد، =





# تقلید کا بیان

## تقلید کی تعریف

تقلید کہتے ہیں کسی کا قول محض اس حسن پر مان لینا کہ یہ دلیل کے موافق بتلا دے گا اور اس سے دلیل کی تحقیق نہ کرنا۔ (الافتحاض صفحہ ۱۰)

تقلید کا مدار حسن ظن پر ہے جس شخص کے متعلق یہ گمان ہوتا ہے کہ وہ دین کے معاملہ میں کوئی بات بے دلیل شرعی کے نہیں کہتا اس کا اتباع کر لیا جاتا ہے اگرچہ وہ کوئی دلیل بھی مسئلہ کی بیان نہ کرے اسی کا نام تقلید ہے۔ اور جس شخص کے متعلق یہ اعتقاد نہیں ہوتا وہ دلیل بھی بیان کرے تو بھی شبہ رہتا ہے۔

حافظ ابن تیمیہ رحمہ اللہ تعالیٰ نے اپنے فتاویٰ میں اور بعض رسائل میں مثلاً رسالہ مظالم میں محض احکام لکھے ہیں کوئی دلیل نہیں لکھتے مگر غیر مقلد حضرات چونکہ ان کے معتقد ہیں کہ وہ بے دلیل بات نہیں کرتے اس لئے ان کی بات کو مانتے ہیں۔ تو حنفیہ کو بھی یہ حق ہے کہ امام ابوحنیفہ کے بیان کئے ہوئے مسائل پر بایں اعتقاد عمل کر لیں کہ وہ کوئی بات بے دلیل نہیں فرمایا کرتے۔ (محاسن بحیم الامت صفحہ ۳۱۸)

میرے دل میں تو تقلید کی تفسیر یہ ہے کہ ہم حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی احادیث و ارشادات پر عمل کرتے ہیں اس تفسیر پر جو امام ابوحنیفہ نے بیان کی ہے کیونکہ وہ

# اجتہاد و تقلید کا آخری فیصلہ

انوارات

حکیم الامت حضرت آکرم خاں قادری

ترغیب

حضرت مولانا محمد رفیع الدین قادری  
دام اللہ تعالیٰ رحمۃہ علیہ

زمزم پبلشرز



بقول المفتی وعمل القاضی بقول العدول لان کلامها وان لم یکن احدی الحجاج فلیس العمل به بلا حجة شرعية لایجاب النطر اخذ العامی بقول المفتی واخذ القاضی بقول العدول النهی مافی العقد الفرید لیبان الراجع من الاختلاف فی جواز التقليد. ⑤

”اصل تقلید کی ایسے شخص کے قول پر عمل کرنا جس کا قول چاروں جتوں شریعہ میں سے نہ ہو اور نہ اس کے قول پر عمل کرنے کی کوئی حجت شرعی ہو سو رجوع کرنا آنحضرت ﷺ اور اجماع کی طرف تقلید نہیں ہے اس لئے کہ یہ دونوں جتوں شریعہ میں سے ہیں اور اسی پر بس کیا ہے کمال نے اپنی کتاب تحریر میں اور ابن امیر الحاج نے کہا ہے کہ اسی نکتہ پر ہے عمل کرنا انجان کا مفتی کے قول پر اور عمل کرنا قاضی کا نکتہ کے قول پر کیونکہ یہ دونوں اگرچہ خود حجت شرعی نہیں لیکن عمل ان پر ہے حجت شرعی نہیں اس لئے کہ حکم کلاما ہوا۔ انجان کے لئے مفتی کے قول پر عمل کرنے کو اور قاضی کے لئے نکتہ کے قول پر عمل درآمد کرنے کو شرع میں وارد ہوا ہے ہو چکی مہارت جو عقد القرینہ میں ہے۔“ دو عقد القرینہ جس میں اختلاف جواز تقلید کے امر غالب کا بیان ہے۔“ اور فضل قدحاری مختصم المصنوع میں فرماتے ہیں:

التقليد العمل بقول من ليس قوله من الحجاج الشرعية بلا حجة الرجوع الى النسي ⑥  
او الى الاجماع ليس منه هكذا رجوع العامي الى المفتي والقاضي الى العدول لوجوبه بالنص  
رجوع المجتهد او العامي الى مثله لكن العرف على ان العامي مقلد للمجتهد قال امام  
الحرمين وعليه معظم الاصوليين وقال الغزالي والامدي وابن الحاجب ان سمي الرجوع الى  
الرسول ﷺ والى الاجماع والى المفتي والى الشهود تقليد فلا مشاحة للنهي. ⑦  
”تقلید اس شخص کے قول پر بلا دلیل عمل کرنا ہے جس کا قول جتوں شریعہ میں سے نہ ہو سو رجوع کرنا آنحضرت ﷺ اور اجماع کی طرف تقلید نہ ظہری اور اسی طرح رجوع کرنا انجان کا مفتی کے قول کی طرف اور رجوع کرنا قاضی کا نکتہ کے قول کی طرف تقلید نہیں ظہری کی کیونکہ یہ رجوع حکم شرع واجب ہے۔ بلکہ رجوع کرنا مجتہد یا انجان کا اپنے جیسے آدمی کی طرف تقلید نہیں لیکن مشہور یوں ہو گیا ہے کہ انجان مجتہد کا مقلد ہے۔ امام الحرمین نے کہا ہے کہ اسی قول مشہور پر بڑے بڑے اصولی ہیں اور غزالی اور آدمی اور ابن حاجب نے کہا ہے کہ رجوع کرنا آنحضرت ﷺ اور اجماع اور مفتی اور گواہوں کی طرف اگر تقلید قرار دیا جائے تو کچھ برج نہیں۔“

(عالم کے لئے تقلید جائز نہیں)

پس ثابت ہوا کہ آنحضرت ﷺ کی پیروی کو اور مجتہدین کی اتباع کو تقلید کہنا جائز ہے تحت المقدّم اور جب کہ مقدمہ محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) ہو تو اب معلوم کرنا چاہیے کہ تقلید مجتہدوں کی عالم بالحدیث و بالقرآن کو وقت جاننے ایک مسئلہ

⑥ تخریج (قول کمال وابن امیر الحاج) التفریر والتجہیر ص ۳۱۰ ج ۲

⑦ راجع للتفصیل التفریر والتجہیر ص ۳۱۰ ج ۲ و مواہج الرحموت ص ۴۰۰ ج ۲ و تیسر التحریر ص ۲۴۱ ج ۳

والمختصر المنہج الاصولی ابن الحاجب المالکی ص ۳۰۰ ج ۱



بِعَمَلِنَا اَنْزَلَ اِلَيْكُمْ مِنْ رَبِّكُمْ وَلَا تَتَّبِعُوا مِنْ دُونِهِ اَوْ لِيَاكُمُ

# مغیارالحق

۱۴۲۸ھ

شیخ اعلیٰ حضرت بلالین

میاں سید نذیر حسین دہلوی

المتوفی ۱۳۲۰ھ

۱۳۲۳ھ

تذکرہ نبی

محمد یحییٰ کدلولی

جامعہ تعلیم القرآن المدینہ





## امام الہند سند المحدثین

امام شاہ ولی اللہ محدث دہلویؒ فرماتے ہیں

ان چار فقہی مسالک کے علاوہ حق پہ مبنی اور  
کوئی مذہب دنیا میں موجود نہیں ہے لہذا ان  
کی پیروی سواد اعظم کی پیروی کہلائے گی

اس کے علاوہ یہ بھی ضروری ہے کہ ان کے احکام کے علل بھی بیان  
کئے گئے ہوں کیوں کہ ان کے مبہم ہونے کی صورت میں ان پر اعتناء کرنا  
ممکن نہیں ہے۔

اب بعد کے اودار میں رائج شدہ فقہی مسالک کے علاوہ کوئی ایسا فقہی  
مسلك نہیں ہے جس کی تقلید کی جاسکے۔ لے دے کر مسلك امامیہ اور مسلك  
ابوہریرہ رہ جاتے ہیں۔ مگر یہ فقہی مسالک اہل بدعت اور اہل تشیع کے ہیں، ان  
کے اقوال اور فتاویٰ پر اعتناء نہیں کیا جاسکتا۔

۲۔ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد گرامی ہے کہ: سواد اعظم (بڑی جماعت) کی  
پیروی کرو۔ ان چار فقہی مسالک (حنفی، مالکی، شافعی، حنبلی) کے علاوہ حق پر مبنی  
کوئی اور فقہی مسلك عملاً دنیا میں موجود نہیں ہے۔ لہذا ان کی پیروی سواد اعظم  
کی پیروی کہلائے گی۔ اور ان چاروں مسالک کو چھوڑ دینا اور ان سے باہر ہو جانا،  
سواد اعظم سے نکل جانے کے مترادف ہو گا۔

تصنیف: امام محمد حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی

## عقد الجید

فی احکام الاجتماع والتقليد  
www.KitaboSunnat.com

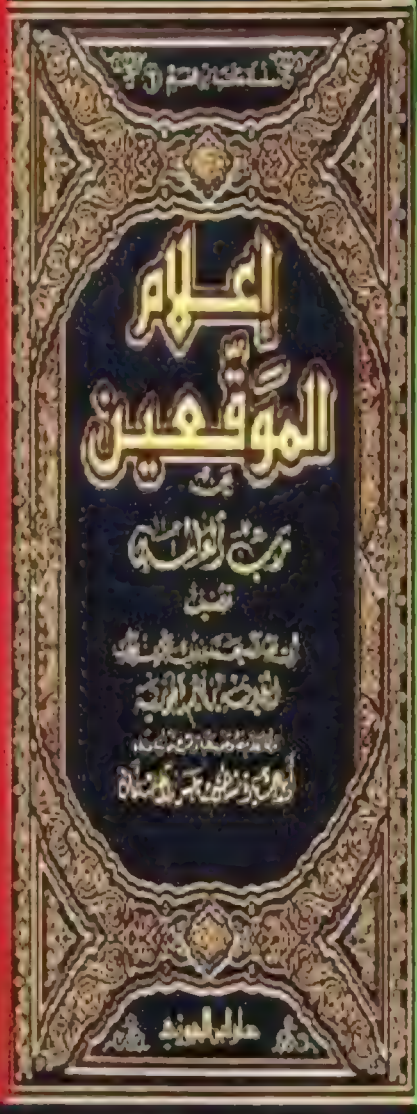
ترجمہ: ڈاکٹر محمد میاں صدیقی

شریعیہ اکیڈمی

بین الاقوامی اسلامی یونیورسٹی اسلام آباد

خادم احناف محمد شعیب الحنفی





علامہ ابن قیم الجوزی  
کے ہاں مفتی پر واجب  
ہے کہ وہ مسائل میں  
عرف کی طرف رجوع  
کریں۔۔۔۔۔ مفتی الفاظ  
کو عرف پر محمول کرے  
گما اگرچہ وہ حقائق  
اصلیہ کے مخالف ہو۔  
جب تک ایسا نہ کریں تو  
ضال و مضل ہونگے

[عليه]<sup>(۱)</sup> أو حال مدافعة الأخبثين، بل متى أحس من نفسه شيئاً<sup>(۲)</sup> من ذلك يخرج عن حال اعتداله وطمأنينته وتثبته<sup>(۳)</sup> أمسك عن الفتوى، فإن أفتى في هذه الحالة<sup>(۴)</sup> بالصواب صحت فتياه ولو حكم في [مثل] هذه الحالة<sup>(۵)</sup> فهل ينفذ حكمه أو لا ينفذ؟ فيه ثلاثة أقوال<sup>(۶)</sup>:

النفوذ، وعدمه، والفرق بين أن يعرض له الغضب بعد فهم الحكومة فينفذ، وبين أن يكون سابقاً على فهم الحكومة فلا ينفذ، والثلاثة في مذهب الإمام أحمد [رحمه الله تعالى]<sup>(۷)</sup>.

### [على المفتي أن يرجع إلى العرف في مسائل]

الفائدة الثالثة والأربعون: لا يجوز له أن يفتي في الأقارير<sup>(۸)</sup> والأيمان والوصايا، وغيرها مما يتعلّق باللفظ بما اعتاده هو من فهم تلك الألفاظ دون أن يعرف عرف أهلها والمتكلمين بها فحملها علم ما اعتادوه وعرفوه<sup>(۹)</sup>، وإن كان مخالفاً لحقائقها الأصلية فمتى لم يفعل ذلك ضلّ وأضل<sup>(۱۰)</sup>؛ فلفظ الدينار عند طائفة اسم لثمانية<sup>(۱۱)</sup> دراهم وعند طائفة اسم لاثني عشر درهماً والدرهم عند

(۱) ما بين المعقوفين مقطع من (ك). (۲) في (ق) و(ك): «بشيء».

(۳) في المطبوع و(ك): «وكمال تثبته وثبته»، وفي (ق): «كماله».







# امام ناسخ الامام يحيى بن معين كور قف حنفى

امام ناقد حافظ شمس الدين الذهبى فى

## امام ناقد امام يحيى بن معين كور هباً غالى حنفى قرار ديا

فلذا انفرد بشئ<sup>(١)</sup> من لينة الجمهور، أو بتضعيف من وثقه الجمهور وقبلوه، فالحكم لعموم أقوال الأئمة لا لمن شد فإن أبا زكريا من أحد أئمة هذا الشأن وكلامه كثير إلى الغاية في الرجال، وغالبه صواب وجيد. وقد انفرد بالكلام في الرجل بعد الرجل فيلوح عطفه في اجتهاده بما قلناه، فإنه بشر من البشر وليس بمعصوم، بل هو في نفسه يوثق الشيخ تارة يختلف اجتهاده في الرجل الواحد فيجيب السائل بحسب ما اجتهد من القول في ذلك الوقت. قال المؤلف - رحمه الله تعالى -: وكلامه يعني - ابن معين - في الشافعي ليس من هذا اللفظ الذي كان عن اجتهاد، وإنما هذا من فلتات اللسان بالهوى والعصاة؛ فإن ابن معين كان من الحنفية الغلاة في مذهبه وإن كان محدثاً، وكذا قول الحافظ أبي حامد ابن الشرفي<sup>(٢)</sup>: كان يحيى ابن

الرَّوَاةُ الثَّقَاتُ  
الْمُتَّكَلِّمُ فِيهِمْ بِمَا لَا يُوجِبُ رَدَّهُمْ

للإمام الحافظ أبي عبد الله محمد بن أحمد بن عثمان الذهبي  
المتوفى ٧٤٨ هـ

(١) قال الإمام الذهبي في ذكر من يعتمد قوله في الجرح والتعديل: قسم منهم تمتعت في الجرح مثبت في التعديل، يغمز الراوي بالغلطين والثلاث ولين بذلك حديثه، فإذا وثق شخصاً فتمسك بشئ<sup>(١)</sup> من ضعف رجلاً فلا يوافق فيه. على تضعيفه ولم يوثق ذلك أحد من الحفاظ فهو ضعيف، وإن وثقه أحد هذا الذي قالوا فيه: لا يقبل تجربته إلا مفسراً يعني لا يكفي أن يقول ابن معين في رجل: هو ضعيف ولم يوضح السبب، وغيره قد وثقه؛ فمثل هذا يوثق في تصحيح حديثه وهو إلى الحسن أقرب. ابن معين وأبو حاتم والجوزجاني معتنون، وفي مقابلة هؤلاء الترمذي والبيهقي والحاكم متساهلون، وقسم منهم مثل أحمد والدارقطني وابن عدي معتدلون متصفون. الرواة الذين وثقهم الذهبي في الميزان (٢٣، ٢٤). (٢) أحمد بن محمد الحافظ أبو حامد الشرفي إمام شهير حجة، قال السلمي: سألت الدارقطني عنه فقال: ثقة مأمون إمام، قلت: فلما تكلم ابن عقدة؟ فقال: سبحان الله ترى يؤثر فيه مثل كلامه ولو كان بدل ابن عقدة ابن معين، قال الخطيب: كان ثقة نبياً متقناً حافظاً قدم بغداد وحدث بها، مات سنة

تحقيق وتعليق  
محمد بن همام الموصلي



# امام حلال الدین سیوطی اور تقلید مجتہد

عوام کو تقلید سے روکنا ممکن نہیں اسلئے کہ عوام کیلئے تقلید کے جائز ہونے پر اجماع ہو چکا ہے

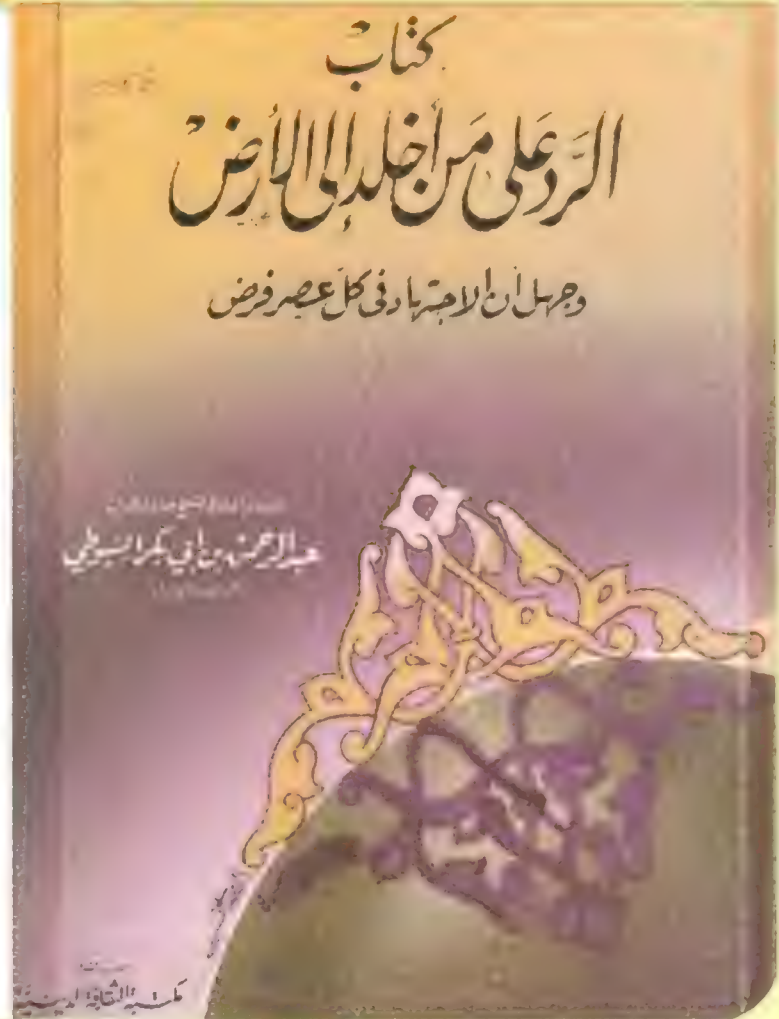
۴۲۰

• الباب الاول • فی ذکر نصوص العلماء علی ان الاجتهاد فی کل عصر فرض من فروض المستکملات وانه لا یجوز شرعا اختلاص المصنف منہ اعلم ان نصوص العلماء من جمیع المذاهب متفقة علی ذلک قائل من نص علی ذلک الامام الشافعی رحمہ اللہ عنہ ثم صاحبہ المزنی قال المزنی فی مختصرہ اختصرت هذا من علم الشافعی ومن معنی قوله لا یجوز شرعا علی من اراده مع اعلامہ بوجہ عن تقلیدہ وتقلید غیرہ لیتر فیہ لدینہ ویمتاط لنفسہ هذه عبارة المزنی فنقل عن الشافعی رحمہ اللہ عنہ انه نهی عن تقلیدہ وتقلید غیرہ ولا شک انه لا یجوز نہی الملق بأسرہم عن التقلید لان العوام یجوز لهم التقلید بالاجماع وانما نهی الشافعی رحمہ اللہ عنہ ان یطلق اهل المصنکهم علی التقلید لان فیہ تمیل فرض من فروض المستکملات وهو الاجتهاد لفت علی الاجتهاد لیسکون فی کل عصر من یقوم بهذا الفرض حکذا قرر منی هذا النص الاصحاح رحمہ اللہ عنہم وسیاق من عباراتهم ما یدل علی ذلک

**الجماعت**

فصل

ومن نص علی ذلک الامام اقضى القضاة ابو الحسن الماوردي فی اول کتابہ الخاوی الکبیر فقال عند سیاق قول المزنی السابق ما مر من ان قبل فلی نفی الشافعی عن تقلیدہ وتقلید غیرہ وتقلید جابر لمن استفاد من العامة قبل التقلید بکلف باختلاف احوال الناس بما فہم من آفة الاجتهاد المودی الیہ او عدمہ لان طلب العلم من فروض الکفائیة ولو منع جمیع الناس من التقلید وکلفوا الاجتهاد لتعین فرض العلم علی





# عامی پہ مجتہد کی تقلید واجب ہے امام شہرستانیؒ

امام شہرستانیؒ فرماتے ہیں

وہ حکم جس کی جانب اس (مجتہد) کے اجتہاد نے رہنمائی کی شریعت میں جائز ہوگا  
عامی پر اس (مجتہد) کی تقلید واجب ہوگی اور اس کے فتوے پہ عمل کرنا ضروری ہوگا

(۵) مواضع قیاس کا علم :

قیاس اور ان پر غور و فکر کرنے کے مواضع (مکاتبات) کی جانب رہنمائی اور ان کا علم ہونا یعنی پہلے ”اصل“ کی تلاش، پھر ایسے خیالی مفہوم کی جستجو جس سے استنباط کیا جائے اور جس سے وہ حکم وابستہ و متعلق ہو یا فقہ (مشابہت) جو عن (مکاتبات) پر غالب ہو جائے کہ (لے) حکم کو اس سے مشتق کیا جائے۔

یہ دو پانچ شرائط ہیں جن کو مری رکھ کر مجتہد اس مرجع کو پہنچتا ہے جس سے وہ واجب الاجاز ہو جاتا ہے۔ عامی (عام آدمی) کو ان شرائط پر پورا نہ اترتا ہو (لے) (مجتہد) کی تقلید (واجب) ہے۔ کیونکہ وہ ہر حکم کے کسی قیاس و اجتہاد کی سند نہیں رکھتا جیسا کہ ہم نے ذکر کیا، مگر اصل اور مکمل ہے۔

اہل فرہان کہتے ہیں کہ جب مجتہد کو یہ علم و معارف حاصل ہو جائیں تو اس کے لئے اجتہاد کرنا جائز ہے۔ اور وہ حکم جس کی جانب اس کے اجتہاد نے رہنمائی کی، شریعت میں جائز ہوگا۔ عامی پر اس کی تقلید واجب ہوگی اور اس کے فتویٰ پر عمل کرنا ضروری ہوگا۔ آنحضرت ﷺ سے یہ حدیث مروی ہے کہ آپ ﷺ نے جب حضرت معاذ (ابن جبل رضی اللہ عنہ) کو یمن (کا) حاکم و قاضی بنا کر بھیجا تو فرمایا: ”اے معاذ! کس طرح فیصلہ کرو گے؟ انہوں نے کہا: ”اللہ کی کتاب سے“۔ فرمایا: ”اگر تم میں میں سے کسی مسئلہ کا حل نہ پاؤ گے تو کیا کرو گے؟“ کہا: ”تو اللہ کے رسول کی حدیث سے (فیصلہ کروں گا)۔“ فرمایا: ”اور جہاں میں تم ہو (میں مسئلہ کا حل نہ پاؤ تو)“ ”یہ لے“ ”۱۷ ہجری ماہ سے اجتہاد کروں گا۔“ اب بنی (کریم) ﷺ نے فرمایا: ”اے معاذ! تمہاری تعریفیں اسی اللہ کی ہیں جس نے اپنے رسول کے قاصد کو اس بات کی توفیق دی جس میں اس کی رضا و خوشنودی ہے۔“

(اسی طرح) امیر المؤمنین علی ابن ابی طالب رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ انہوں نے کہا: ”جب رسول اللہ ﷺ نے مجھے یمن کا قاضی بنا کر بھیجا تو میں نے عرض کیا اے اللہ کے رسول! میں لوگوں کے درمیان کیسے فیصلہ کروں گا اور میں کس (نوجوان) ہوں۔ تو رسول اللہ ﷺ نے

## کتاب الملل والنحل

(طبع ثانی)

تالیف

امام ابو القاسم محمد بن عبد السلام  
بن ابی بکر احمد الشہرستانیؒ

[www.KitaboSunnat.com](http://www.KitaboSunnat.com)

ترجمہ اردو و ہندی

اور

پروفیسر کمالی حسن مگدلتی

قرطاس



# ہم صحابہ کرامؓ کو چھوڑ کر آئمہ اربعہؓ کی تقلید کیوں کرتے ہیں؟

## امام نووی الشافعیؒ مسماتے ہیں

صحابہ کرامؓ اور قرون اولیٰ کے اکابرین اگرچہ درجے کے اعتبار سے بعد والے فقہاء محدثین سے بلند تر ہیں لیکن انھیں اتنا موقع نہ ملا کہ وہ علم کے اصول و فروع کی تدوین و منضبط کر سکتے اس لئے کسی کے لئے جائز نہیں کہ فقہ میں ان کی تقلید کرے کیونکہ ان میں سے کسی کا مذہب مدون نہ ہو سکا نہ لکھی ہوئی شکل میں موجود ہے اور نہ ہی متعین طور پر اس کی نشاندہی کی جاسکتی ہے تدوین فقہ کا کام دراصل بعد کے آئمہ کرامؓ نے کیا جو صحابہ کرامؓ اور تابعینؓ کے مذاہب کے گوشہ چمین تھے جنہوں نے واقعات پیش آنے سے پہلے ہی ان کے احکامات مدون کئے اور اپنے مذاہب کے اصول و فروع کو واضح کیا جیسے امام مالکؒ اور امام ابو حنیفہؒ وغیرہ

الشیخ (۱) : ينظر ، ان كان منتسبا الى مذهب بنيان على وجهين حكاهما القاضي حسين في ان العاصم هل له مذهب ام لا ؟

( احدهما ) لا مذهب له ، لان المذهب لما عرف الادلة فعلى هذا له ان يستغنى من شاء من حنفى وشافعى وغيرهما .

( والثاني ) وهو الاصح عند الفقهاء : له مذهب فلا يجوز له مخالفته . وقد ذكرنا في المفتى المنتسب ما يجوز له ان يخالف امامه فيه ، وان لم يكن منتسبا بنى على وجهين حكاهما ابن برهان في ان العاصم : هل يلزمه ان يتبع مذهب مذهب معين ؟ ياخذ برخصه وعوائمه ؟ احدهما لا يلزمه كما لم يلزمه في العصر الاول ان يخص بتقليده عالما بعينه ، فعلى هذا هل له ان يستغنى من شاء ؟ ام يجب عليه البحث عن اشد المذاهب واصحها اسلا ليقبل اهله ؟ فيه وجهان المذكوران كالوجهين السابقين في البحث من الاعلم والاوثق من الفتن .

( والثاني ) : يلزمه وبه قطع ابو الحسن الكيا (۲) ، وهو جار في كل من لم يبلغ رتبة الاجتهاد من الفقهاء واصحاب سائر العلوم ، ووجهه انه لو جاز اتباع اى مذهب شاء لافضى الى ان يلتقط رخص المذاهب متبعا هواه وينتخير بين التحليل والتحريم والوجوب والجواز . وذلك يؤدى الى انحلال رتبة التكليف بخلاف العصر الاول ، فانه لم تكن المذاهب الوافية باحكام الحوادث مهذبة وعرفت ، فعلى هذا يلزمه ان يحتج في اختيار مذهب بقلده على التعيين ، ونحن نمهد له طريقا يسلكه في اجتهاده سهلا ، فنقول : اول ما ليس له ان يتبع في ذلك مجرد التشهي . والميل الى ما وجد عليه

آبائه ، وليس له التمدد بمذهب احد من الامة الصحابة رضي الله عنهم وغيرهم من الاولين ، وان كانوا اعلم واعلى درجة ممن بعدهم ، لانهم لم يفرغوا لتدوين العلم وضبط اصوله ودرجته . فليس لاحد منهم مذهب مذهب محدد مقرر ، وانما قام بذلك من جاء بعدهم من الامة اتناحلت المذاهب الصحابة والتابعين ، الغائبين تنميد احكام الوقائع قبل وقوعها ، اتناحضين باضاح اصولها ودرجتها ، كذلك وابى حنيفة وغيرهما .









# امام ابی حامد الغزالی اور تقلید مجتہد

## عامی کے لئے اہل علم کی تقلید کا مسئلہ

”عامی پر واجب ہے کہ پوچھے اور اتباع کرنا علماء کی اور بعض قدر یہ (گمراہ فرقہ) لازم ٹھہراتے ہیں دلیل معلوم کرنے کو مگر یہ باطل ہے۔  
دوم: مسلکوں سے پہلا مسلک اجماع صحابہ کیونکہ وہ عوام کو فتویٰ دیتے اور عوام کو یہ حکم نہیں دیتے تھے کہ تم خود اجتہاد کرو اور یہ بات ان کے علماء اور عوام کے تواتر سے مثل ضرورت دین سے ثابت ہے۔“

الحمد للہ تقلید کا معنی بھی سورج کی روشنی کی طرح واضح ہو گیا یہ بھی واضح ہو گیا کہ غیر کے مقلدین دور جدید کے قدر یہ ہیں جو دلیل کو لازم ٹھہراتے ہیں

ثم إننا نعارضهم بقوله تعالى: ﴿وَلَا تَقْفُ مَا يَخْفَىٰ لَكَ بِهِ عِلْمٌ﴾ (الإسراء: ٣٦) ﴿وَأَنْ تَقُولُوا عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ ظَنُّنَا﴾ (الأعراف: ٣٣) ﴿وَمَا ظَنُّنَا إِلَّا بِمَا نَحْشَا﴾ (يوسف: ٨١) ﴿قُلْ كَسِبْنَا ذُنُوبَنَا﴾ (الجمعة: ١١١) هذا كله نهي عن التقليد، وأمر بالعلم، ولذلك عظم شأن العلماء. فقال تعالى: ﴿يَرْفَعُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنكُمْ وَالَّذِينَ أُوتُوا الْوَيْلَ ذَرَجَاتٍ﴾ (المجادل: ١٧) وقال عليه السلام: «يحمل هذا العلم من كل خلف عدوله، ينفون عنه تحريف الغالين، وتأويل الجاهلين، وانتحال المبطلين»<sup>(١)</sup> ولا يحصل هذا بالتقليد، بل بالعلم. وقال ابن مسعود: «لا تكونوا شعة. قيل: وما شعة؟ قال: أن يقول الرجل: أنا مع الناس إن صلوا ضللت، وإن اعتدوا هتكت. ألا لا يوطن أحدكم نفسه أن يكفر إن كفر الناس»<sup>(٢)</sup>.

مسألة: العامي يجب عليه الاستفتاء، واتباع العلماء.

وقال قوم من المذاهب: يلزمهم النظر في الدليل، أو اتباع لامة المعصوم<sup>(٣)</sup>.

هذا باطل مستحسن.

أجابه: إجماع الصحابة، فإنهم كانوا يفتنون العوام، ولا يأمرهم بشيء عرجا.

(١) حرج السهمي في أسس (٢٠٩/١٠)، ونظر المصنف لاس عند المير (٢٨/١) و (٥٩/١).

(٢) حرج الطبراني في المعجم الكبير (١٣٢/٩) رقم (٨٧٦٦).

(٣) نسخة (٩٣١/٢).



لا جهاد، وذلك معلوم على الضرورة، والبرهان، من علمهم، وعرفهم.

فإن قال قائل من الإمامية: كان الواجب عليهم اتباع علي لعصته، وكان علي لا يكر عليهم بنية وحقاً من الفتنة.

قلت: هذا كلام جاهل بسد علي نفسه باب الاعتماد على قول علي وغيره من الأئمة، في حال ولايته إلى آخر عمره، لأنه لم يزل في اضطراب من أمره، فعلى جميع ما قاله خالف فيه الحق خوفاً وثقة.

المسلک الثاني: أن الإجماع منعقد على أن العامي مكلف بالأحكام، وتكليفه طلب رتبة الاجتهاد محال، لأنه يؤذى إليه أن ينقطع الحرث والسبل، وتنقطع



# تقلید کیا ہے ہم تقلید کیوں کرتے ہیں؟؟

امام الہند شاہ ولی اللہ محدث دہلوی فرماتے ہیں  
ہم اپنے امام کی اقتداء (تقلید) محض اس لئے کرتے ہیں کہ وہ  
ہم سے زیادہ کتاب اللہ اور سنت رسول ﷺ کو جانتے ہیں

قال صاحبہ المزنی فی أول مختصرہ: اختصرت ہذا من علم الشافعی ومن معنی  
قولہ، لأیئر بہ علی من أراد، مع إعلامیہ نہیہ عن تقلیدہ وتقلید غیرہ، لينظر فیہ لبیہ  
ویحفظ لنفسہ. أي: مع إعلامی من أراد علم الشافعی، نہی الشافعی عن تقلیدہ وتقلید  
غیرہ. انتهى.

وفیمن یكون عامیاً ویقلد رجلاً من الفقہاء بعینہ ویرى أنه یمتنع من مثله الخطأ وأن  
ما قالہ هو الصواب لیس وأصر فی قلبہ ألا یتروک تقلیدہ وإن ظہر الدلیل علی خلافہ،  
وذلك ما رواہ الترمذی عن عذی بن حاتم أنه قال: سمعت - یعنی رسول اللہ ﷺ - یقرا:

«أَتَشْكُرُونَنِي وَتَكْفُرُونَ بِيَاكُمُ الَّذِي قَدْ كَرَّمْتُكُمْ بِهِ» [بخاری: ۱۱۸۱]

قال: «إنهم لم یکنوا یعبدونہم، ولکنہم كانوا إذا حلوا لهم شیئاً لم یستطوعوا، ولما حرّموا  
علیہم شیئاً حرّموا».

وفیمن لا یُتَوَرَّعُ أن یستغنی الحنفی مثلاً فقیہاً شافعیاً والمکس، ولا یُتَوَرَّعُ أن یفتدی  
الحنفی امام شافعی مثلاً، فإن ہذا قد خالف إجماع القرون الأولى، ونافى الصحابة  
والتابعین، وليس مجملہ<sup>(۱)</sup> فیس لا یلین إلا بقول النبی ﷺ، ولا یعتقد حلالاً إلا ما أحلہ  
اللہ ورسولہ، ولا حراماً إلا ما حرّمہ اللہ ورسولہ، لکن لما لم یکن لہ علم بما قالہ  
النبی ﷺ ولا بطریق الجمع بین المعتقدات من کلامہ ولا بطریق الاستنباط من کلامہ، اتبع  
عالمیاً راشداً علی أنه مصیب فیما یقول، وفتی ظاہراً تبعاً سعة رسول اللہ ﷺ، فإن خالف  
ما یظنہ اقلع من ساعۃ من غیر جدال ولا إصرار، فہذا کیف ینکرہ أحد مع أن الاستفتاء  
والافتاء لم یزل بین المسلمین من عہد النبی ﷺ، ولا فرق بین أن یستغنی ہذا دائماً أو  
یستغنی ہذا حیثاً وذلك حیثاً بعد أن یكون مُجَمَّعاً علی ما ذکرنا، کیف لا، ولم یؤمن بفقہ  
أیما كان أنه أوحى اللہ إلیہ الفقه وفرض علیہ طاعتہ، وأنه معصوم، فإن اقتدینا بواحد منهم  
فلنلک لعلنا بأنہ عالم بکتاب اللہ وشئ رسولہ، فلا یخلو قولہ: إما أن یكون من صریح  
الکتاب والسنة أو مستنبطاً عنہما بنحو من الاستنباط، أو عرف بالفرائض أن الحکم فی  
صورة ما منوطہ بعلۃ کذا، وأطمأن قلبہ بثلک المعرفة، ففاس غیر المنصوص علی  
المنصوص، فکأنہ یقول: ظننت أن رسول اللہ ﷺ قال: کُلُّما وجدت ہذا العلۃ فالحکم ثمة  
ہکذا، والمقیس مندرج فی ہذا العموم. فہذا أیضاً مَفْزُی<sup>(۲)</sup> إلی النبی ﷺ، ولکن فی  
طریقہ ظنون، ولولا ذلك لما قلد مؤمن بمجتہد، فإن بلغنا حدیث من الرسول المعصوم،

(۲) ای: منسوب.

(۱) ای: قول ابن حزم.





# تقلید شخصی کا ثبوت صحابہ کرام کے دور میں

حضرت عکرمہ سے مروی ہے کہ اہل مدینہ نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے ایک عورت کے متعلق مسئلہ پوچھا کہ عورت کو اگر طواف افاضہ کے بعد حیض آجائے تو وہ کیا کرے تو ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ وہ جاسکتی ہے لیکن اہل مدینہ نے کہا کہ ہم آپ کے قول کو اختیار نہیں کریں گے اور حضرت زید رضی اللہ عنہ کا قول ترک نہیں کریں گے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ جب تم مدینہ جانا تو اس مسئلے کو پوچھ لینا پھر وہ لوگ مدینہ آئے اور مسئلہ دریافت کیا۔

بخاری شریف کی اس روایت میں یہ واضح ہو گیا کہ اہل مدینہ سیدنا زیدؓ کی تقلید شخصی کرتے تھے نوٹ: یاد رہے غیر کے مقلدوں کے پیرداد زنی کے نزدیک کسی

مجتہد کے اقوال لینا تقلید ہے

۲۲ الجمع باب ۱۱۱ حدیث: ۱۶۷۳-۱۶۷۴

ثُمَّ رَفَعَهُ بِالْحَصْبِ ، ثُمَّ رَكِبَ إِلَى الْبَيْتِ طَلَفَتْ بِهِ .  
فَاتَمَّتْ الْبَيْتَ : حَدَّثَنِي عَالِدٌ ، عَنْ سَعِيدٍ ، عَنْ قَتَادَةَ : أَنَّ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ  
حَدَّثَهُ : عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ . [۱۶۷۵]

۱۱۱- باب : إِذَا حَاضَتْ الْمَرْأَةُ بَعْدَ مَا أَطَافَتْ .

۱۶۷۰ : حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ : أَخْبَرَنَا مَالِكٌ ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْقَاسِمِ ، عَنْ  
أَبِيهِ ، عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا : أَنَّ صَغِيرَةَ بِنْتَ حَجَّوْ ، زَوْجَ أَبِي هُرَيْرَةَ ، حَاضَتْ ، فَلَزَّكَتْ  
ذَلِكَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ . قَالَ : (أَحَابِسْتُنَا هِيَ) . قَالُوا : إِنَّمَا قَدْ أَطَافَتْ ، قَالَ : (فَلَا إِذَا) .

[۳۲۲ : ۲]

۱۶۷۱/۱۶۷۲ : حَدَّثَنَا أَبُو الثَّغَمَانِ : حَدَّثَنَا حَمَّادٌ ، عَنْ أَيُّوبَ ، عَنْ عِكْرِمَةَ : أَنَّ أَهْلَ  
الْمَدِينَةِ سَأَلُوا ابْنَ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا ، عَنْ امْرَأَةٍ طَلَفَتْ ، ثُمَّ حَاضَتْ ، قَالَ لَهُمْ : تَغْفِرُ ،  
قَالُوا : لَا تَأْخُذْ هَؤُلَاءِ وَلَقَدْ قَوْلَ زَيْدٌ . قَالَ : إِذَا قَدِمْتُمُ الْمَدِينَةَ فَسَلُّوا ، فَهَبُوا الْمَدِينَةَ ، فَسَلُّوا ،  
فَكَانَ مِنْهُمْ سَأَلُوا أُمَّ سَلَمَةَ ، فَلَزَّكَتْ حَدِيثَ صَغِيرَةَ .

رَوَاهُ حَالِدٌ وَقَتَادَةُ ، عَنْ عِكْرِمَةَ

(۱۶۷۲) : حَدَّثَنَا مُسْلِمٌ : حَدَّثَنَا وَهْبٌ : حَدَّثَنَا ابْنُ طَلَّاسٍ ، عَنْ أَبِيهِ ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ  
رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ : رُوِيَ عَنِ الْخَافِضِ أَنَّ تَغْفِرَ إِذَا أَطَافَتْ .

قَالَ : وَتَحْتِ ابْنِ هُرَيْرٍ يَقُولُ : إِنَّمَا لَا تَغْفِرُ ، ثُمَّ تَعْبَثُ بِتَوْنٍ بَعْدُ : إِنَّ النَّبِيَّ ﷺ رَغِصَ  
لَهُنَّ [۳۲۳ : ۲]

۱۶۷۳ : حَدَّثَنَا أَبُو الثَّغَمَانِ : حَدَّثَنَا أَبُو عَوَّانَةَ ، عَنْ مُثَنَّى ، عَنْ إِبْرَاهِيمَ ، عَنْ الْأَسْوَدِ ،  
عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ : غَزَجْنَا مَعَ النَّبِيِّ ﷺ ، وَلَا نَرَى إِلَّا الْحَجَّ ، فَقَدَّمَ النَّبِيُّ ﷺ  
طَلَفَاتٍ بِالْبَيْتِ ، وَتَبْنَ الصَّلَاةَ وَالْمَرْوَةَ وَلَمْ يَحِلَّ ، وَكَانَ مِنْهُ الْهَيْئَةُ ، طَلَفَتْ مَنْ كَانَ مِنْهُ مِنْ

35

دین میں تقلید کا مسئلہ

اول سے آخر تک تمام صحابہ رضی اللہ عنہم اور اول سے آخر تک تمام تابعین کا اجماع ثابت ہے کہ ان میں سے یا ان سے پہلے (نبی ﷺ کے علاوہ) کسی انسان کے تمام اقوال قبول کرنا منع اور ناجائز ہے۔ جو لوگ ابوحنیفہ، مالک، شافعی اور احمد رضی اللہ عنہم میں سے کسی ایک کے اگر سارے اقوال لے لیتے (یعنی تقلید) کرتے ہیں یا جو وہ اس کے کہ وہ علم بھی رکھتے ہیں اور ان میں سے جس کو اختیار کرتے ہیں اس کے کسی قول کو ترک نہیں کرتے وہ جان لیں کہ وہ پوری امت کے اجماع کے خلاف ہیں۔ انھوں نے مؤثرین کا راستہ چھوڑ دیا ہے۔ ہم اس مقام سے اللہ کی پناہ چاہتے ہیں۔ دوسری بات یہ ہے کہ ان تمام فضیلت والے علماء نے اپنی اور دوسروں کی تقلید سے منع کیا ہے پس جو شخص ان کی تقلید کرتا ہے وہ ان کا مخالف ہے۔ (فتاویٰ الکھیری فی احکام صول الدین ص ۱۷۱ و ۱۷۲ من الدلائل الارض للسیوطی ص ۱۳۱، ۱۳۲)

تقلید کا رد آثار صحابہ سے، رضی اللہ عنہم اجماعاً: الجماعت  
۱: امام باقی رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

"أخبرنا أبو عبد الله الحافظ: ثنا أبو العباس محمد بن يعقوب: ثنا محمد بن خالد: ثنا أحمد بن خالد الوهبي: ثنا إسرائيل عن أبي حصين عن يحمي بن وثاب عن مسروق عن عبد الله يعني ابن مسعود أنه قال: لا تقلدوا دينكم الرجال فإن أبيتم لها لا موات لا بها لأحياء"  
مفہوم: سیدنا عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے فرمایا: دین میں لوگوں کی تقلید نہ کرو، پیرا اگر تم







حافظ ابن رجب الحنبلیؒ اور تقلید شخصی

اگر یہ سوال کیا جائے کہ ہم یہ بات تو تسلیم کرتے ہیں کہ عوام الناس کو اجتہاد کے راستے پر چلنے سے منع کرنا ضروری ہے (کیونکہ عوام کو اجتہاد کی راہ پہ لگا دیا جائے) تو اس میں بہت بڑا فساد و وقوع پذیر ہوگا، لیکن ہم یہ بات تسلیم نہیں کرتے کہ عوام کو صرف ائمہ اربعہ کی تقلید کرنی ہے کسی اور امام مجتہد کی نہیں؟

جواب = عوام کو ائمہ اربعہ کی تقلید کے علاوہ کسی دوسرے امام مجتہد کی تقلید سے منع کرنے کی وجہ اور علت پر ہم نے تنبیہ کر دی اور وہ یہ ہے کہ مذہب اربعہ کے علاوہ کسی اور امام مجتہد کا مذہب مشہور و منضبط نہیں ہوا، پس بہت دفعہ ان کی طرف وہ بات منسوب کی جائے گی جو انھوں نے نہیں کہی، یا ان سے کسی بات کو سمجھا جائے جو ان کی مراد نہ ہوگی، اور ان کی مذہب کا دفاع کرنے والا بھی کوئی نہ رہا جو ان کے مذہب میں واقع ہونے والے خلل و نقص پر تنبیہ کرے، بخلاف ان مذہب اربعہ مذہب مشہورہ کے (کہ ان کے تمام مسائل بسند صحیح جمع و منضبط ہیں اور ان کے علماء بھی برابر چلے آ رہے ہیں)

وَمَنْ تَغْيِرْ نَسْلَهُمْ ۚ فَبِئْسَ مَا يَفْعَلُونَ ۚ وَلَا يَطْلُعُ عَلَيْهِ إِلَّا مَجْتَهِدٌ وَصَلَ  
إِلَى أَكْثَرِ مَا وَصَلُوا إِلَيْهِ ۚ وَهَذَا أَيُّهَا الْمَقْشُورُ أَوْ نَادِرٌ ۚ

وذلك الجهد على تقدير وجوده : فرضه اتباع ما ظهر له من الحق ، وأما غيره ففرضه التخليد .

وتلقاه هؤلاء الأئمة سائغ بلا ريب ، ولا إثم عليهم ، ولا من قلدهم ولا بعضهم .

إِن قِيلَ: <sup>(١١)</sup> فَعَلِمَا يُنْهَضِي إِلَى اتِّبَاعِ الْأَمَةِ عَلَى الْخَطَا . إِبْرَاهِيمُ: <sup>(١٢)</sup> لَا يَقُولُ الْقَوْلُ الْخَطَا لِجَمِيعِ الْخَطَا <sup>(١٣)</sup> لِأَنَّهُ لَا يَكُونُ مَدْعُومًا بِهِ أَحَدٌ مِنَ <sup>(١٤)</sup> الْخَطَا <sup>(١٥)</sup> .

فَأَمَّا الْمَائِلُ الَّذِي يَحْتَاجُ الْمَلُوحَ إِلَىهَا عَمَرًا ، فَلَا يَجُورُ أَنْ يَمْتَلِكَ أَنْ  
الْإِثْمَ الْمُتَعَدِّي بِهِمْ فِي الْإِسْلَامِ فِي هَذِهِ الْأَعْيَادِ الْمُسْتَطَلَّةِ أَجْمَعُوا فِيهَا عَلَى  
الْخَطَا ، فَإِنَّ هَذَا تَدْرُجُ فِي هَذِهِ الْأَمْرِ فَدَعَا اللَّهُ بِهِ .

فإن قيل: نحن نعلم منع عموم الناس من سلوك طريق الاجتهاد لما ينضمي  
تلك إلى أعظم الفساد .

لكن لا نسلم منع تنفيذ إمام مُبْعٍ من أئمة المجتهدين غير هؤلاء الأئمة المشهورين .

قيل : قد بُنِيَ على علة المتع من ذلك ، وهو أن مذهب غير هؤلاء لم  
يشتهر ولم تضبط ، فيما نسب إليهم ما لم يقولوه ، أو فهم عنهم ما لم  
يريدوه ، وليس للمذاهب من يذهب عنها ، ونُبِّه على ما يقع من الخلط فيها  
بسلاف هذه المذاهب المشهورة .

فَإِنْ قِيلَ : لِمَا تَقُولُونَ فِي مَذْهَبِ إِمَامٍ غَيْرِهِمْ لَدُنْ مَذْهَبِ وَضُحْطٍ وَحُفْظٍ  
كَمَا حُفِظَ مَذَاهِبُ هَؤُلَاءِ ؟

مجموع رسائل  
الحافظ ابن حبان النبائی

زين الدين أبو الفرج عبد الرحمن بن أحمد بن رجب البليبي  
٧٣٦ - ٧٩٥ هـ

٢٠ رسالة محممة على رأسها تحوي الترميزية والقعود العبيرية والحيث  
والله والاولاد والراعي والراعي والراعي والراعي

جميع الرسائل مُقتطفة على نسخ مخططة أصلية

دراسة وتحقيق  
أحمد محمد عيسى بن فؤاد الجبلاني

۱۵۲







# امام الہند شاہ ولی اللہ محدث دہلوی اور تقلید مذاہب اربعہ

امام الہند شاہ ولی اللہ محدث دہلوی فرماتے ہیں

ان چاروں فقہی مذاہب (حنفی مالکی شافعی حنبلی) کے علاوہ حق پہ مبنی کوئی فقہی مسلک عملاً دنیا میں موجود نہیں ہے لہذا ان کی پیروی سواد اعظم کی پیروی کہلائے گی اور چاروں مذاہب کو چھوڑ دینا اور ان سے باہر ہو جانا سواد اعظم سے نکل جانے کے مترادف ہوگا

ناممکن نہیں ہے لیکن دشوار تر ضرور ہے۔ اور عموماً ایسا ہوتا ہے۔

مذہب یا بات ہے جو مکی کہ سلف کے اقوال پر اجماع کرنا ضروری ہے تو پھر لازم ہوگا کہ ان کے اقوال، فتویٰ اور آراء صحیح اور معتبر خدا کے ساتھ سکھایا میں مدون ہو جائیں۔ اس کے ساتھ یہ بھی ضروری ہوگا کہ ان کے ان اقوال اور آراء کو زبردستی بھی لایا گیا ہو۔ بایں طور کہ ان کے مکتوبات میں سے رائج قول کو واضح کر دیا گیا ہو۔ جہاں ضروری ہو وہاں عام کو خاص اور مطلق کو مقید کیا گیا ہو (۱) اور جہاں اقوال و آراء میں اختلاف ہے وہاں ان کے درمیان تطبیق کی کوئی صورت نکال لی گئی ہو۔

اس کے علاوہ یہ بھی ضروری ہے کہ ان کے احکام کے عمل بھی بیان کر دیے گئے ہوں کیوں کہ ان کے جہم ہونے کی صورت میں ان پر اجماع کرنا ناممکن نہیں ہے۔

تصنیف: امام احمد حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی

## عقد الجید

فی احکام الاجتهاد والتقليد  
www.KitaboSunnat.com

ترجمہ: ڈاکٹر محمد میاں صدیقی

اب بعد کے ادوار میں رائج شدہ فقہی مسائل کے علاوہ کوئی ایسا فقہی

مسئلہ نہیں ہے جس کی تقلید کی جائے۔ لے دے کر مسلک لایا ہو۔

یہ یہ رہ جاتے ہیں۔ مگر یہ فقہی مسائل اہل بدعت اور اہل تشیع کے ہیں۔ ان

کے اقوال اور فتویٰ پر اجماع نہیں کیا جاسکتا۔

۲ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد گرامی ہے کہ: سواد اعظم (بڑی جماعت) کی

پیروی کرو۔ ان چار فقہی مسائل (حنفی، مالکی، شافعی، حنبلی) کے علاوہ حق پہ مبنی

کوئی اور فقہی مسلک عملاً دنیا میں موجود نہیں ہے۔ لہذا ان کی پیروی سواد اعظم

کی پیروی کہلائے گی۔ اور ان چاروں مسائل کو چھوڑ دینا اور ان سے باہر ہو جانا،

سواد اعظم سے نکل جانے کے مترادف ہوگا۔



# امام ناقد حافظ شمس الدین الزہبی اور تقلید مجتہد

امام ناقد امام ذہبیؒ ابن حزم الظاہریؒ کے تذکرے میں فرماتے ہیں

جو شخص اجتہاد کے مرتبہ پر فائز ہو بلکہ اس کی شہادت متعدد آئمہ دیں اس کیلئے تقلید کی گنجائش نہیں ہے مگر مبتدی قسم کا فقیہ کا عامی درجے کا آدمی جو قرآن کا یا اسکے اکثر حصے کا حافظ ہو اس کیلئے اجتہاد جائز نہیں، وہ کیسے اجتہاد کرے گا؟ کیا کہے گا کس چیز پر اپنے اجتہاد کی امارت قائم کرے گا؟ کیسے اڑھے گا ابھی اسکے پر بھی نہیں نکلے؟“

أَحَدُ الْأَوَّلَادِ . وَحَدَّثَنِي عَنْهُ (۱) عُمَرُ بْنُ وَاصِبٍ قَالَ : بَيْنَمَا نَحْنُ عِنْدَ أَبِي بَلْتِجِيَّةَ وَهُوَ يُدْرِسُ الْمَذْهَبَ ، إِذَا بِأَبِي مُحَمَّدٍ بْنِ حَزْمٍ يَسْمَعُنَا ، وَيَتَعَجَّبُ ، ثُمَّ سَأَلَ الْحَاضِرِينَ مَسْأَلَةً مِنَ الْفِقْهِ ، جُوبِبَ فِيهَا ، فَأَعْتَرَضَ فِي ذَلِكَ ، فَقَالَ لَهُ بَعْضُ الْخُصَمَاءِ : هَذَا الْعِلْمُ لَيْسَ مِنْ مَتَحَلِّاتِكَ ، فَنَامَ وَقَعَدَ ، وَدَخَلَ مَنْزِلَهُ فَعَكَفَ ، وَوَكَّفَ (۲) مِنْهُ وَابِلٌ فَمَا كَفَّ ، وَمَا كَانَ بَعْدَ أَشْهُرٍ قَرِيبَةٍ حَتَّى قَضَيْنَا إِلَى ذَلِكَ الْمَوْضِعِ ، فَنَظَرْنَا أَحْسَنَ مَنَاطِرَهُ ، وَقَالَ فِيهَا : أَنَا أَتَّبِعُ الْحَقَّ ، وَاجْتِهَدُ ، وَلَا أَتَّقِيْدُ بِمَذْهَبٍ (۳) .

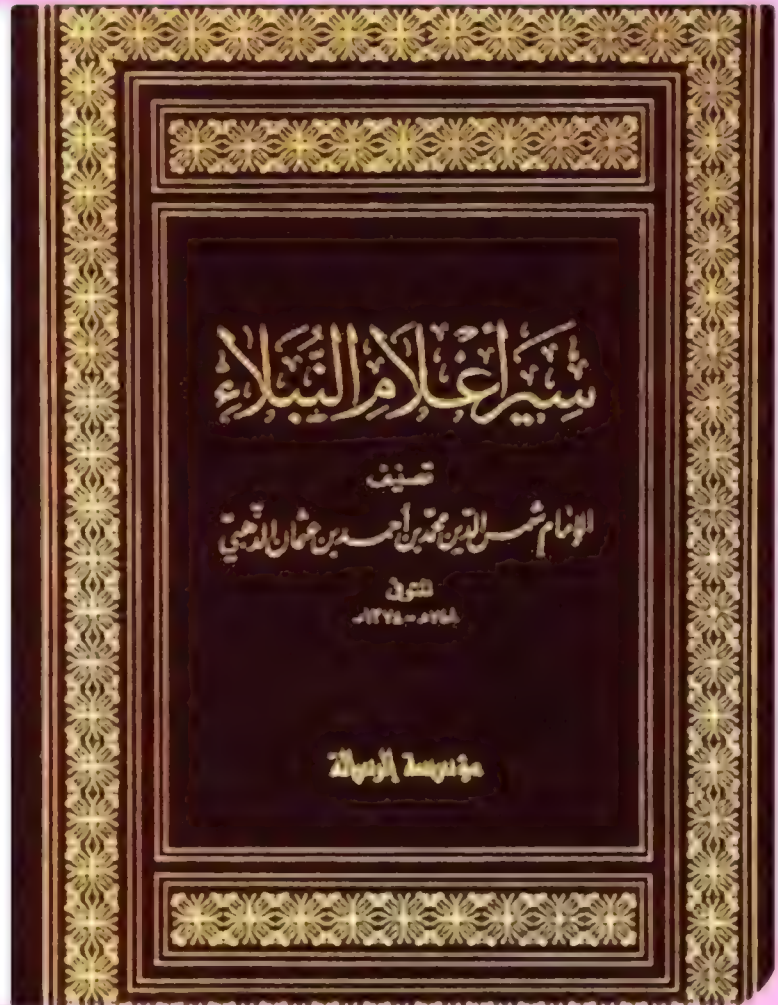
قلت : نعم ، من بلغ رتبة الاجتهاد ، وشهد له بذلك جده (۱) من الأئمة ، لم يتسرع له أن يقلد ، كما أن الفقيه المبتدىء والعامى الذي يحفظ القرآن أو كثير منه لا يسرع له الاجتهاد أبداً ، فكيف يجتهد ، وما الذي يقول ؟ وعلام يبنى ؟ وكيف يسطر ولما يُرْسَنُ (۲) والقسم الثالث : الفقيه المتمسك باللفظ الفهم المحدث ، الذي قد حفظ مختصراً في الفروع ، وكتاباً في قواعد الأصول ، وقرأ النحو ، وشارك في الفضائل مع حفظه لكتاب الله وشأنه بتفسيره وقوة مناظرته ، فهل يترتب من بلغ الاجتهاد المقيّد ، وتأمل للنظر في دلائل الأئمة ، فتى وصح له الحق في المسألة ، وثبت فيها النص ، وعمل بها أحد الأئمة الأعلام كتابي حنيفة مثلاً ، أو كمالاً ، أو الشافعي ، أو الأوزاعي ، أو الشافعي ، أو أبي عبيد ، وأحمد ، وإسحاق ، فليفتتح له الحق ولا يتسلّب الرخص ، وليتوزع ، ولا يتسرع فيها بعد قيام الحجة عليه بتقليد ، ولا يخاف من

(۱) لفظ د عه و ليس في طبعه المصحح

(۲) وكف . طر .

(۳) انظر تذكرة الحفاظ ۱/۱۱۸ ، و لسان السرائر ۱/۱۹۹ .

(۴) طبعه المصحح : عند .









# امام الہند شاہ ولی اللہ محدث دہلوی اور تقلید مذاہب ائمہ اربعہ

امام شاہ ولی اللہ محدث دہلوی فرماتے ہیں  
امام الہند فرماتے ہیں کہ ان چاروں مذاہب پہ عمل کرنے میں بڑی مصلحت ہے اور ان  
سب کے سب سے روگردانی کرنے میں بڑا فساد ہے

بَاب تَاكِيدُ الْاِخْذِ بِحُذُو الْمَذَاهِبِ اَلْبَعْثَةِ  
وَالْقَشْدِ فِي تَرْكِهَا وَالْخُرُوجِ عَنْهَا  
عَلِمَ أَنَّ فِي الْاِخْذِ بِهَذِهِ الْمَذَاهِبِ اَلْبَعْثَةِ  
مَصْلَحَةً عَظِيمَةً وَفِي الْاِعْرَاضِ عَنْهَا  
طَوِيلٌ مَفْسَدَةٌ كَبِيرَةٌ وَمِنْ بَيِّنَاتِ  
ذَلِكَ بَوْجُودُ أَحَدِهَا أَنَّ الْأُمَّةَ  
اجْتَمَعَتْ عَلَى أَنَّ يَتَّبِعُوا وَاعْتَمَدُوا  
فِي مَعْرِفَةِ الشَّرِيعَةِ فَالْتَّابِعُونَ اعْتَمَدُوا  
فِي دِلَالَتِهَا عَلَى الصَّعَابَةِ وَتَبِعَ التَّابِعِينَ  
اعْتَمَدُوا عَلَى التَّابِعِينَ وَهَكَذَا فِي  
كُلِّ طَبَقَةٍ اعْتَمَدَ الْعُلَمَاءُ عَلَى مَنْ  
قَبْلَهُمْ وَالْعَقْلُ يَدُلُّ عَلَى حُسْرِ ذَلِكِ  
لَا أَنَّ الشَّرِيعَةَ لَا يَتَرَكُّ إِلَّا بِالنَّظَرِ لَا بِالنَّبْطِ  
وَالنَّظَرُ لَا يَسْتَقِيمُ إِلَّا بِأَنْ يَأْخُذَ كُلُّ طَبَقَةٍ  
بِمَقَالِمِهَا بِالنَّظَرِ وَلَا يَدْفَعُ إِلَّا بِالنَّبْطِ  
أَنْ يَمُرَّ مِمَّا هَبَّ لِلتَّقْدِيرِ مِنْ كَلَامٍ يَخْرُجُ مِنْ  
فِيهِ مَفْهُومٌ لَا جَسَمًا ع

دو نون مقدمہ سخن نمون کے اسات کو یاد کرو دہر علم  
باب سوم ان چاروں مذاہب کی اختیار کرنے کی مصلحت  
اور ان کو چھوڑنے کی مصلحت اور ان سے روگردانی کرنے کی مصلحت  
ہم بتا رہے ہیں کہ ان چاروں مذاہبوں کے اختیار کرنے  
میں ایک بڑی مصلحت ہے اور ان سب کے سب سے  
روگردانی کرنے میں بڑا فساد ہے اور ہم اس بات کو کہیں  
دہیوں سے بیان کرتے ہیں۔ و بعد اول یہ کہ اہل  
اسلام اس بات پر اجماع کیا ہے کہ شریعت کے معلوم  
کرنے میں مصلحت پر اعتماد کریں شاہناہمیں نے اس  
بارہ میں صحابہ پر اور تبع تابعین کے تابعین پر  
اعتماد کیا اور اسی طرح ہر طبقہ میں ملاتے ملاتے  
چلتے ملاتے ملاتے ملاتے ملاتے ملاتے ملاتے ملاتے  
دلائل کرنے سے کہہ کہ شریعت وہی باتوں سے  
معلوم ہوئی ہے ایک نقل ہم اس کتاب اور نقل  
اسی طرح سے متبک ہوئی ہے کہ ہر طبقہ پہلے پہلے  
طبقہ سے ہم لیتا چلا آئے اور اس کتاب میں ہم  
بات یہ کہ مذہب پہلوں کے جائے اس وجہ سے کہ  
ان کے اقوال سے ہم فائدہ ملتے ہذا احوال کے مخالف فرمائی

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ  
اللَّهُ الْمَوْلَى وَلِيُّ الْمَوْلَى

کتاب فی احکام مذاہب اربعہ



کتاب فی احکام مذاہب اربعہ

مطبع محمد علی قاسمی



”تو جواب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اس شخص کی مذمت کی ہے جو اس کی نازل کردہ سے اعراض رکھے اور اپنے آبا و اجداد کی تقلید کرے ایسی تقلید کی حرمت اور مذمت پر ائمہ اربعہ اور سلف صالحین کا اتفاق ہے۔ اور ایسے شخص کی تقلید جو کوشش کرے کہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے نازل کردہ کی اتباع کرے اور جو بظاہر چیزیں اس پر مخفی (چھپی) رہ جاتی ہیں ان میں وہ اپنے سے زیادہ علم والے کی تقلید کرتا ہے تو یہ ”محمود“ ہے ”مذموم“ نہیں اس میں وہ ماجور ہے (یعنی اگر مسئلہ غلط ہو تو خطا پر بھی اجر ملے گا) اس پر کوئی وبال نہیں اور اس کا بیان تقلید واجب اور جائز میں آئے گا ان شاء اللہ تعالیٰ“۔ (إعلام الموقعین: ج ۳، ص ۴۳۸)



غیر مقلدین حضرت مولانا اشرف علی صاحب تھانویؒ سے تقلید اور اتباع کے متعلق ایک قول نقل کر کے اتباع اور تقلید کے فرق کو ثابت کرنے کی کوشش کرتے ہیں، جبکہ مولانا تھانویؒ خود فرماتے ہیں کہ: ”پس ایک زمانہ خاص تک ایک شخص کے اتباع کا حکم فرمایا اور یہ کہیں نہیں فرمایا کہ ان سے احکام کی دلیل بھی دریافت کر لینا اور یہی تقلید شخصی ہے۔“  
(اجتہاد و تقلید کا آخری فیصلہ: ص ۵۴)

اجتہاد و تقلید کا آخری فیصلہ

۵۴

بِالْبَيْنِ مِنْ بَعْدِي وَأَشَارَ إِلَى أَبِي بَكْرٍ وَعُمَرَ الْحَدِيثُ (ترمذی)  
مطلب یہ ہے کہ حضرت ابو بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی خلافت میں تو ان کا اتباع کیا کرنا اور حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی خلافت میں ان کا اتباع کیا کرنا پس ایک زمانہ خاص تک ایک شخص کے اتباع کا حکم فرمایا اور یہ کہیں نہیں فرمایا کہ ان سے احکام کی دلیل بھی دریافت کر لینا اور یہی تقلید شخصی ہے۔ (الاتحاد صفحہ ۳۴)

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت معاذ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو تعلیم احکام کے لئے یمن بھیجا تو یقیناً اہل یمن کو اجازت دی کہ ہر مسئلہ میں ان سے رجوع کر سکتے ہیں اور یہی تقلید شخصی ہے۔ (الاتحاد صفحہ ۳۴) ..

## اجتہاد و تقلید کا آخری فیصلہ

نعمان اقبال

انوارات

حاکم الامت حضرت امام احمد رضا تھانویؒ



غیر مقلدین حضرات ”اتباع اور تقلید“ کے فرق کو صرف ایک جملے سے بیان کرتے ہوئے کہتے ہیں کہ اتباع کسی غیر نبی کی بات کو دلیل کے ساتھ قبول کرنے کو کہتے ہیں اور تقلید کسی غیر نبی کی بات کو بلا دلیل قبول کرنے کا نام ہے۔

میں تمام غیر مقلدین حضرات سے سوال کرتا ہوں کہ اگر اتباع کسی غیر نبی کی بات کو دلیل کے ساتھ قبول کرنے کو کہتے ہیں تو پھر قرآن مجید میں متعدد مقامات پر ”اتباع“ کا لفظ یہود و نصاریٰ، من گھڑت پرستوں، خواہش نفس، بے سند خیال اور شیطان کی پیروی کے لئے بھی استعمال ہوا ہے تو یہ کیا دلیل دیا کرتے ہیں؟ جن کی پیروی کے لئے بھی قرآن میں ”اتباع“ کا لفظ استعمال ہوا ہے؟

الْعَرَّ ۲۸ البَقَرَةُ ۲ سَيَقُولُ ۲۶ البَقَرَةُ ۲

لوگو! زمین میں جتنی بھی حلال اور پاکیزہ چیزیں ہیں انہیں کھاؤ پو اور شیطانی راہ پر نہ چلو <sup>(۲)</sup> وہ تمہارا کھلا ہوا دشمن ہے۔ (۲۸)

اور ان سے جب کبھی کہا جاتا ہے کہ اللہ تعالیٰ کی آماری ہوئی کتاب کی تبعہ داری کرو تو جواب دیتے ہیں کہ ہم تو اس طریقے کی پیروی کریں گے جس پر ہم نے اپنے باپ دادوں کو پایا ہو ان کے باپ دادے بے عقل اور گم کردہ راہ ہوں۔ (۱۷۰)

يَا أَيُّهَا النَّاسُ خُذُوا زِينَتَكُمْ مِمَّا فِي الْأَرْضِ خَلَقْنَاكُمْ وَلَا تَتَّبِعُوا خُطُوَاتِ الشَّيْطَانِ إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُّبِينٌ ۝

وَأَقِمْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفًا ۚ فِطْرَتَ اللَّهِ الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ لَا تَغْيِرُ ۚ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ۝

وَلَوْ أَنَّنَا ۙ

إِشْعَبُوا مَاءً أَسْزِلَ إِلَيْكُم مِّنْ رَبِّكُم ۚ وَلَا تَتَّبِعُوا مَن

قرآن مجید کی اس دلیل سے یہ بات ثابت ہو گئی کہ اتباع اور تقلید دونوں میں معنوی لحاظ سے کوئی فرق نہیں۔

آپ سے یہود و نصاریٰ ہرگز راضی نہیں ہوں گے جب تک کہ آپ ان کے مذہب کے تابع نہ بن جائیں <sup>(۳)</sup> آپ کہہ دیجئے کہ اللہ کی ہدایت ہی ہدایت ہے <sup>(۴)</sup> اور اگر آپ نے باوجود اپنے پاس علم آجانے کے پھر ان کی خواہشوں کی پیروی کی تو اللہ کے پاس آپ کا نہ تو کوئی ولی ہو گا اور نہ مددگار۔ <sup>(۵)</sup> (۱۳۰)

الْجَاثِيَةِ ۱۴۰۹

پھر ہم نے آپ کو دین کی (ظاہر) راہ پر قائم کر دیا <sup>(۵)</sup> سو آپ اسی پر لگے رہیں اور نادانوں کی خواہشوں کی پیروی میں نہ پڑیں۔ <sup>(۱۸)</sup>

يُونُسَ ۵۸۳

یاد رکھو کہ جتنے کچھ آسمانوں میں ہیں اور جتنے زمین میں ہیں یہ سب اللہ ہی کے ہیں اور جو لوگ اللہ کو چھوڑ کر دوسرے شرک کی عبادت کر رہے ہیں کس چیز کی اتباع کر رہے ہیں۔ محض بے سند خیال کی اتباع کر رہے ہیں اور محض افلیس لگا رہے ہیں۔ <sup>(۶)</sup> (۶۶)

وَلَمَّا تَرْضَىٰ عَنْكَ الْيَهُودُ وَلَا النَّصَارَىٰ حَتَّىٰ تَتَّبِعَهُمْ ۖ قُلْ إِنْ هَدَىٰ اللَّهُ فَمَا لَهُ هُدًىٰ وَلَئِنْ أَسَاءُوا فَمَا لَهُمْ بِعَدَىٰ ۚ

الْيَتِيمُونَ ۲۵

لَمْ جَعَلْنَاكَ عَلَىٰ شَرِّ عَمَلٍ مِنَ الْأَشْيَاءِ فَاتَّبِعْنَاهَا وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَ

يَعْتَذِرُونَ ۱۱

الَّذِينَ يَدْعُونَ مِن دُونِ اللَّهِ شُرَكَاءُ ۚ إِنَّهُمْ لَا يَفْعَلُونَ إِلَّا الظَّنَّ وَلَهُمْ إِلَّا يَخْضَعُونَ ۝

۸۷۸



# فَوَلِّجْ الرَّحْمَتِ

لِلْعَلَمَةِ عَبْدِ الْعَالِيِّ مُحَمَّدِ بْنِ زَيْدٍ مُحَمَّدِ بْنِ مُحَمَّدٍ الرَّضَايِيِّ الْكَلْبِيِّ  
لِلتَّوْفِيقِ سَنَةِ ١٢٢٥ هـ

بَشَرَكْ

## مُسَلِّمُ الثَّبُوتِ

لِلإِمَامِ الْقَاضِي مُجِيبِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ الْكَرِيمِ الْبَاهَايِّ  
الْمُتَوَفَّى سَنَةَ ١١١٩ هـ

ضَبَطَهُ وَصَحَّحَهُ

عَبْدُ اللَّهِ مُحَمَّدُ بْنُ مُحَمَّدٍ عَزَّ

الجزء الثاني

مشتورات

محمد عيسى بيضون

المترجمون الثلاثة والجماعة

دار الكتب العلمية

بيروت - لبنان

وجدت هذه العلاوة مغايرة لما تقدم، وإذا لم يتم الجواب المذكور (فالوجه) في الجواب (أن) (اللازم) من دليلكم (دوام اعتقاد الحق لا دوام) وقوع (الاجتهاد) والمطلوب هذا دون ذلك (و) قالوا (ثانياً: الاجتهاد فرض كفاية) في كل عصر (لأن الحوادث غير متناهية، فلا يكفي تقليد الميت) لأنه ما بين حكم الحادثة التي حدثت بعده (فلو خلا) عصر عنه (اجتمعوا على الباطل) وهو باطل بالشرع، والجواب الملازمة ممنوعة فإن الخلو عن المجتهد المطلق لا يلزم منه الإجماع على الباطل لجواز أن يوجد في كل عصر مجتهد في المذهب أو مجتهد في البعض، و(الجواب) ثانياً (إذا فرض موت العلماء فالبطالان) للناسي (ممنوع لأن المبادئ شرط) ومن جعلتها العلماء، واجتماع العلماء لا يكون على باطل لا مطلقاً (فتدبر) وفيه شيء، فإنه يلزم منه أن يعمل كل الأمة بالباطل، فلم يكونوا على الحق، فالأولى أن يقال إنه لا يلزم الاجتماع على الباطل، وإنما لو ابتلى كل أحد بالحادثة الجديدة التي لم يستخرج حكمها المجتهدون السابقون وهو ممنوع فافهم.

### فصل

(التقليد: العمل بقول الغير من غير حجة) متعلق بالعمل، والمراد بالحجة حجة من الحجج الأربع، وإلا فقول المجتهد دليله وحجته (كماخذ العامي) من المجتهد (و) أخذ (المجتهد من مثله، فالرجوع إلى النبي عليه) وآله وأصحابه (الصلاة والسلام أو إلى الإجماع ليس منه) فإنه رجوع إلى الدليل (وكذا) رجوع (العامي إلى المفتي والقاضي إلى العدول) ليس هذا الرجوع نفسه تقليداً وإن كان العمل بما أخذوا بعده تقليداً (لإيجاب النص ذلك عليهما) فهو عمل بحجة لا بقول الغير فقط (لكن العرف) دل (على أن العامي يقلد للمجتهد) بالرجوع إليه (قال الإمام) إمام الحرمين (وعليه معظم الأصوليين) وهو المشتهر المعتمد عليه (والمفتي المجتهد من حيث يجب السائل) فهو أخص منه (والمستفتي يقابله) أي السائل من المجتهد من حيث هو سائل (وقد يجتمعان) في شخص واحد بناء (على التجزي) في الاجتهاد، فيكون في بعض المسائل مجتهداً مفتياً. وفي بعضها مستفتياً (لتنعده الجهات، والمستفتي فيه) الذي وقع السؤال عنه المسائل (الشرعية والعقلية على) المذهب (الصحيح لصحة إيمان المقلد عند الأئمة الأربعة) الإمام أبي حنيفة، والإمام الشافعي، والإمام مالك، والإمام أحمد بن حنبل رضوان الله تعالى عليهم (وكثير من المتكلمين خلافاً للأشعري). وإن كان أنما في ترك النظر والاستدلال، أما قبول إيمان المقلد ثابت بالدلائل القطعية، فإنه تواتر أن رسول الله ﷺ كان يقبل إيمان كل أحد وإن حصل من دول نظر، حتى من الصبيان الذين لم يقدروا على النظر أصلاً، وكذا تواتر من الصحابة والتابعين من غير تكبير، والخلاف إنما نشأ بعدهم، وأما التأنيب بترك النظر فلم ينص عليه الأئمة، إنما حكم المتأخرون به من جهة ترك النظر الذي كان واجباً. وهذا ليس بشيء، فإن النظر ما كان واجباً إلا لتحصيل الإيمان، وإذا حصل الإيمان ارتفع سبب وجوبه، فلا إثم في الترك كما إذا أسلم الكفار قاطبة سقط الجهاد الذي كان واجب من غير إثم فافهم.



ان کے شاگرد مبنی رحمہ اللہ نے اپنی "مختصر" کے شروع میں فرمایا ہے:

"میں نے یہ کتاب شخص کی ہے امام شافعی رحمہ اللہ کے علوم سے اور ان کے کلام کے معانی سے، تاکہ میں ان باتوں کو قریب کروں اس شخص سے جو ان کا قصد کرتا ہے، میرے اُس کو بتلانے کے ساتھ امام شافعی کی ممانعت کو اپنی تقلید سے اور اپنے علاوہ کی تقلید سے (ابوشامہ کی بات پوری ہوئی)

۳:- اور اس شخص کے حق میں جو عام آدمی ہے، اور وہ فقہاء میں سے کسی معین شخص کی تقلید کرتا ہے، سمجھتا ہے کہ اُس جیسے سے خطانا ممکن ہے اور یہ کہ جو کچھ اس نے کہا ہے وہی قطعی طور پر صحیح ہے۔ اور اس نے اپنے دل میں پوشیدہ رکھا ہے کہ وہ اس کی تقلید نہیں چھوڑے گا، اگرچہ اس کے خلاف دلیل ظاہر ہو۔ اور یہ وہی بات ہے جس کو ترمذی نے روایت کیا ہے۔ حضرت محمد بن خاتم رضی اللہ عنہ سے کہا انھوں نے فرمایا: میں نے ان کو سنا — مراد لے رہے ہیں وہ رسول اللہ ﷺ کو — پڑھ رہے ہیں: ﴿اتَّخِذُوا﴾ الآية فرمایا: بیشک وہ لوگ ان کی عبادت نہیں کیا کرتے تھے، بلکہ جس چیز کو وہ حلال کہتے تھے، اس کو وہ حلال سمجھ لیتے تھے۔ اور جس کو وہ حرام ٹھہراتے تھے، اس کو وہ حرام سمجھ لیتے تھے"

۴:- اور اس شخص کے حق میں جو جائز قرار نہیں دیتا کہ خفی — مثلاً — مسئلہ پوچھے کسی شافعی فقیہ سے، اور اس کے برعکس۔ اور جائز قرار نہیں دیتا کہ خفی اقتداء کرے کسی شافعی امام کی مثال کے طور پر۔ پس بیشک یہ شخص قرون اولی کے اجماع کے خلاف ورزی کرتا ہے اور صحابہ و تابعین کی مخالفت کرتا ہے۔



### اماموں کی معروف تقلید ابن حزم کے قول کا مصداق نہیں ہے

علامہ ابن حزم ظاہری کے مطلقاً حرمت تقلید والے قول کا مصداق وہ شخص نہیں ہے جو صرف رسول اللہ ﷺ کے قول کو دین مانتا ہے۔ اور صرف اس چیز کو حلال و حرام سمجھتا ہے جو اللہ اور اس کے رسول نے حلال و حرام کی ہے۔ مگر چونکہ وہ نہیں جانتا کہ رسول اللہ ﷺ نے کیا فرمایا ہے۔ اور نہ وہ مختلف احادیث کے درمیان جمع کرنے کا طریقہ جانتا ہے۔ اور وہ کلام نبوی سے استنباط احکام کی راہوں سے واقف نہیں ہے۔ اس لئے وہ کسی راوی اب عالم کی پیروی کرتا ہے۔ اور یہ سمجھ کر تقلید کرتا ہے کہ وہ عالم جو کچھ کہتا ہے یا وہ جو فتویٰ دیتا ہے اس میں وہ مصیب ہے۔ اور یہ ظاہر وہ عالم رسول اللہ ﷺ کی سنت کا قیاس بھی ہے۔ پھر اگر اس مقلد کے سامنے اس عالم کے گمان کے برخلاف بات آتی ہے تو وہ بغیر کسی جدال یا اصرار کے فوراً باز آ جاتا ہے۔ تو اس قسم کی تقلید کا کون شخص انکار کر سکتا ہے؟ علماء سے مسائل دریافت کرنے کا اور مسئلہ بتانے کا سلسلہ تو رسول اللہ ﷺ کے زمانے سے برابر چلا آ رہا ہے۔ اور یہی تو تقلید ہے۔ اور اس میں کیا فرق ہے کہ ہمیشہ ایک ہی عالم سے مسئلہ پوچھے یا ابھی ایک سے پوچھے، ابھی دوسرے سے؟ جبکہ اس کا پتہ ارادہ

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

قُلْ فِیْہِ الدِّیْنُ الْحَقُّ الْبَالِغَةُ  
کہیے پسینِ نجات پوری اللہ کی رہی

رَحْمَةُ اللّٰهِ الْوَاسِعَةُ

شیخ

حُجَّةُ اللّٰهِ الْبَالِغَةُ

جلد دوم

تصنیف

امام اکبر، مجدد ملت، حکیم الاسلام

حضرت مولانا شاہ ولی اللہ صاحب دہلوی قدس سرہ

(۱۱۱۳ھ - ۱۱۷۶ھ - ۱۲۰۳ھ - ۱۲۶۲ھ)

شیخ

حضرت مولانا سعید احمد صاحب پالن پوری مدظلہ

استاذ دارالعلوم دیوبند

www.KitaboSunnat.com

ناشر

زمزم پبلشرز

نزد مقدس مجدد اُردو بازار کراچی



ابحدیث عالم شیخ الکل محدث جلیل جناب سید نذیر حسین دہلوی اپنی کتاب معیار الحق کے صفحہ نمبر ۸۰ پر لکھتے ہیں:

” (تقلید کی اقسام) قسم اول: واجب ہے اور وہ تقلید مطلق ہے۔ “ یہ تقلید واجب اور صحیح ہے۔ “

جس طرح ایک بت کو سجدہ کرنا یا ایک سے زائد بتوں کو سجدہ کرنا دونوں ہی شرک و حرام ہیں، بالکل اسی طرح تقلید کسی ایک مجتہد کی جائے (یعنی تقلید شخصی) یا پھر ایک سے زائد مجتہدین کی (یعنی تقلید مطلق) دونوں ہی شرک و حرام ہوئے۔ اگر ایک سے زائد مجتہدین کی تقلید (یعنی تقلید مطلق) شرک و حرام نہیں تو پھر ایک مجتہد کی تقلید (یعنی تقلید شخصی) کیسے شرک و حرام ہو سکتی ہے؟

مغیار الحق

80

موجود ہے چنانچہ عنقریب کلام میں عبدالرحمان بن اسماعیل ابوشامہ کے آئے گا اور وجہ ثانی یہ کہ اگر کوئی شخص اہل علم حسب وسعت اپنی کے ایک حدیث کو تحقیق کر کے اس پر عمل کرے تو نہایت یہی ہوگا کہ وہ حدیث منسوخ ہوگی تو ہم کہتے ہیں کہ وہ شخص عمل کرنے میں ساتھ اس حدیث کے گنہگار نہ ہوگا اور وہ عمل اس کا باطل اور قابل اعادہ کے نہ ہوگا جیسا کہ مروی ہے کہ بعد نسخ قبلہ ٹھہرانے بیت المقدس کے بعض لوگ بدستور قدیم طرف بیت المقدس کی نماز پڑھتے رہے اور جب آنحضرت سے ان کو خبر پہنچی تو متوجہ مکہ کی طرف ہوئے اور آنحضرت ﷺ نے ان کو یہ امر نہ کیا کہ جو نماز طرف بیت المقدس کی باوجود منسوخ ہونے استقبال بیت المقدس کے پڑھ چکے تھے ان کو اعادہ کریں چنانچہ:

فاضل قدحاری نے مختتم میں کہا ہے:

انہ علیہ الصلوٰۃ والسلام لم یامر الذین صلوا الی بیت المقدس بعد التحویل  
جاہلین بہ ان تعیدوا صلواتہم انتھی  
” آنحضرت ﷺ نے ان لوگوں کو جنہوں نے بعد تبدیل جہت قبلہ کی انجانی میں بیت المقدس کی طرف نماز پڑھی نماز کے پھیرنے کا حکم نہیں دیا۔ “

### (اقسام تقلید)

تو عذر لوگوں کا جو کہ حدیث پر عمل کرنے سے بالکل منع کرتے ہیں مجمع وجوہ باطل ہوا اور ثابت ہوا کہ عالم بالحدیث کو وقت جاننے ایک مسئلہ کے حدیث سے تقلید کسی مجتہد کی نہ چاہیے اس مسئلہ خاص میں باقی رہی تقلید وقت لاعلمی سو یہ چار قسم ہے۔

قسم اول: واجب ہے اور وہ مطلق تقلید ہے کسی مجتہد کی مجتہد اہل سنت کی سے لاعلمی العین جس کو مولانا شاہ ولی اللہ نے عقد الجید میں کہا ہے کہ یہ تقلید واجب ہے اور صحیح ہے باتفاق امت اور اس کی یہ علامت لکھی ہے کہ عمل مقلد کا ساتھ قول مجتہد کے اسی طرح پر ہو جیسے شرط کی ہوتی ہے کہ اگر وہ قول موافق سنت کے ہو تو عمل کئے جاؤں گا تو جب کہ معلوم ہو کہ مخالف ہے سنت کے تو اس کو پھینک دوں گا چنانچہ فرماتے ہیں:

نشان اقبال

مغیار الحق

شیخ الفاضل محدث علین

میان سید نذیر حسین دہلوی

سنہ ۱۳۸۰ھ

مکتبہ تحفہ

محمد یحییٰ کاندھلوی

بیت المقدس

81



غیر مقلدین کے ایک اور جلیل القدر عالم جناب ثناء اللہ امرتسری اپنی کتاب فتویٰ ثنائیہ جلد اول صفحہ نمبر ۲۵۶ پر خود اس بات کا اعتراف کر رہے ہیں کہ: ”تقلید مطلق یہ ہے کہ بغیر تعیین کسی عالم سے مسئلہ پوچھ کر عمل کیا جائے۔ جو اہل حدیث کا مذہب ہے۔“

الحمد للہ! اللہ تعالیٰ کے حکم سے ہم نے فریق مخالف کے گھر سے دلیل پیش کر کے یہ ثابت کر دکھایا کہ غیر مقلدین حضرات بھی درحقیقت مقلد ہی ہیں۔

بابت اول عقائد و مہات برہن

۲۵۶

فتاویٰ ثنائیہ جلد اول

تقلید کی جامع مانع تعریف یہ ہے کہ التقلید اخذ قول من غیر معرفۃ دلیلہ (من جمیع اجماع السبکی) یعنی کسی غیر نبی کا قول بغیر اس کی دلیل پہنچانے کے قبول کرنا تقلید ہے۔ اس کا نتیجہ شارح الفاظ میں یوں ہے: واخذ قول الغیب مع معرفۃ دلیلہ اجتہاد وفاق اجتہاد القاض۔ (شرح جمیع اجماع جلد ۱ ص ۱۵۸) یعنی کسی غیر نبی کی بات کو اس کے دلیل کے ساتھ قبول کرنا تقلید نہیں بلکہ اجتہاد ہے۔  
فامل مضمون نگار حیدر آباد میں رہتے ہیں۔ اس لئے تعریف تقلید میں حیدر آباد کے ایک بزرگ کا قول ہم نقل کرتے ہیں۔

”تقلید کے معنی یہ ہیں کہ کسی شخص کو مؤخر سمجھ کر اس کے فعل و قول کی پیروی بغیر طلب دلیل کو جائے۔“ (حقیقۃ الفقہ مصنفہ مولانا انوار اللہ مرحوم حیدر آباد ہجرتہ دوم ص ۱۸۸) اس تعریف کے بعد تقلید کی تقسیم تقلید مطلق یہ ہے کہ بغیر تعیین کسی عالم سے مسئلہ پوچھ کر عمل کیا جائے۔ جو اہل حدیث کا مذہب ہے۔ تقلید شخصی یہ ہے کہ خاصہ امر ایچ میں سے ایک امام کی بات مان لی جائے۔ جو مقلدین کا مذہب ہے۔ یہ ہے تعریف

غیر مقلد سید توصیف الرحمن راشدی لکھتے ہیں: ”کسی گروہ کے عقائد اس گروہ کے علماء اور اکابرین طے کرتے ہیں۔“ (کیا علماء دیوبند اہلسنت ہیں!!! ص ۸) لہذا غیر مقلدین کے شیخ الکل مولانا نذیر حسین دہلویؒ اور جناب ثناء اللہ امرتسریؒ جیسے جید علماء اور اکابرین جنہوں نے فرقہ اہلحدیث کی بنیاد رکھی، خود اس بات کا اعتراف کرتے ہیں کہ مطلق تقلید واجب ہے، جو اہل حدیث کا مذہب ہے۔ اب اگر موجودہ دور کے غیر مقلدین حضرات تقلید کا انکار کرتے ہوئے اسے سرے سے شرک اور حرام قرار دیتے ہیں تو ان کی اس بات کا کوئی اعتبار نہیں۔



اسی آیت کے بارے میں غیر مقلد عالم سید نذیر حسین دہلوی لکھتے ہیں: ”جس آیت کے حکم سے تقلید ثابت ہے تو وہ اسی صورت میں ہے جب کہ لا علمی ہو: قال اللہ تعالیٰ: {فاسألوا اهل الذکر ان کنتم لا تعلمون} یعنی پس سوال کرو اہل ذکر سے اگر نہ جانتے ہو تم۔“ اور یہی آیت دلیل ہے وجوب تقلید پر۔ (معیار الحق: ص ۷۴)

ملفوظات 74

کے قرآن مجید سے یا حدیث سے اس مسئلہ معلوم نہیں چاہیے مثلاً جب کہ عالم بالحدیث و باقرآن کو معلوم ہو کہ پانچ وقت کی نماز فرض ہے ہر مکتف پر تو پھر اس کو اس مسئلہ میں تقلید کسی مجتہد کی نہ چاہیے بلکہ اس وقت تقلید رسول مقبول ﷺ کی پر ضرور چاہیے اس لئے کہ جس آیت کے حکم سے تقلید ثابت ہے تو وہ اسی صورت میں ہے جب کہ لا علمی ہو: قال اللہ تعالیٰ: {فاسألوا اهل الذکر ان کنتم لا تعلمون} یعنی پس سوال کرو اہل ذکر سے اگر نہ جانتے ہو تم۔“

اور یہی آیت دلیل ہے وجوب تقلید پر۔ کما اشار الیہ الحق ابن الہمام فی التقریر فیہ۔<sup>①</sup>  
اور ظاہر ہے کہ امر باسوال اس آیت میں مقتید بالشرط ہے اور اصول فقہ میں محقق ہے کہ حکم مقتید بالشرط متعدی نہیں ہوتا ہے اس فرد میں جو کہ مجرد ہو اس شرط سے چنانچہ مسلم الثبوت میں لکھا ہے:

الظاهر ان التخصیص بمعنی القصر بالعاق وانما الاختلاف فی الہیات النفیض النہی.<sup>②</sup>  
”یہ ظاہر ہے کہ تخصیص قصر کے معنوں میں ہلا اتفاق ہے جس کے نہیں کہ اختلاف نفیض کے ثابت کرنے میں ہے۔“  
اور تو بیخ میں کہا ہے:

وعندنا لا یثبت بہ ای بالتعلیق بل یبقی الحکم علی العدم الاصلی حتی لا یكون هذا  
(اعدم حکما شرعاً بل عدماً اصلاً النہی).<sup>③</sup>  
”اور ہمارے نزدیک تعلیق سے حکم ثابت نہیں ہوتا، بلکہ حکم اپنی تائیدی اسلی پر باقی رہتا ہے یہاں تک کہ یہ تائیدی حکم شرعی نہیں ہوتی بلکہ تائیدی اسلی رہتی ہے۔“

اور ایسی کوئی دلیل قرآن سے یا حدیث سے یا اجماع سے یا قیاس سے جو کہ باوجود حکم کے تقلید کو واجب یا جائز کر دے اور اس کو عدم اسلی سے نکالے نہیں ہے بلکہ کسی آیات صریح دلالت کرتی ہیں اس پر کہ مجرد حکم کسی مسئلہ کے قرآن یا حدیث سے بدوں کسی کی تقلید کے بیرونی قرآن اور حدیث کی لازم ہے: قال اللہ تعالیٰ:

{اولئن البعث اھو الھم بعد الذی جاء لہ من العلم مالک من اللہ من ولی ولا نصیر}.<sup>④</sup>  
فرمایا اللہ تعالیٰ نے ”اور البتہ اگر بیرونی کرے گا تو ان کی خواہشوں کی بعد اس کے کہ تیرے پاس آیا علم نہیں تیرے لئے اللہ سے کوئی دوست اور نہ کوئی مددگار۔“


اور وجہ استدلال کی اس آیت سے منقریب شاہ عبدالعزیز قدس سرہ کے کلام سے معلوم ہوگی۔ قال اللہ تعالیٰ:  
{فسر عباد الذین یستمعون القول فیتبعون احسنہ اولئک الذین ھداهم اللہ  
واولئک ہم اولو الالباب}.<sup>⑤</sup>

”پس خوشخبری دے میرے بندوں کو جو سنتے ہیں بات کو پھر بیرونی کرتے ہیں بہتر اس کی کہ یہ لوگ ہیں جن کو ہدایت کی اللہ تعالیٰ نے اور یہی لوگ ہیں صاحب بڑی عقل کے۔“

① المجلد ۱۲، التقریر والتعبیر ص ۳۰۱ ج ۳ و مسلم الثبوت ص ۲۰۲ ج ۲

② مسلم الثبوت ص ۷ الرابع الصفۃ الخامس بدل البعض ص ۲۲۷ ج ۱

③ التوضیح (مفہوم المتخالف) ص ۱۳۷ ④ البقرة ۱۲۰ ⑤ الفرقہ ۱۸



بِسْمِ اللّٰہِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ وَلَا تَقْبَلُوا اٰیٰتِہٖ ذٰلِکَ

# معیار الحق

تبع النکاح فہدث بلین

میانا سید نذیر حسین دہلوی

مستوفی ۱۳۲۰ھ

تعارف اقبال

ساز و ضبط انیس

محمد یحییٰ محمد یونس

جامعہ تعلیم القرآن فی المدینہ



## اولی الامر کی اطاعت کا بیان

ارشاد باری ہے (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِي الْأَمْرِ مِنْكُمْ) اے ایمان لائے والو! اطاعت کرو اللہ کی اور اطاعت کرو رسول کی اور ان لوگوں کی جو تم میں سے صاحب امر ہوں۔  
ابوبکر جصاص کہتے ہیں کہ اہل الامر کی تاویل میں اختلاف رائے ہے۔ حضرت جابر بن عبد اللہ خضر ابن عباس (ایک روایت کے مطابق) حسن، عطاء اور مجاہد سے مروی ہے کہ اس سے مراد دو لوگ ہیں جو حق یعنی دین کی سمجھ اور علم رکھنے والے ہوں۔

حضرت ابن عباس (ایک اور روایت کے مطابق) اور حضرت ابو ہریرہ سے مروی ہے کہ اس سے مراد جہاد پر جانے والے فوجی دستوں کے سالار ہیں، یہ بھی درست ہے کہ اہل بیت میں یہ تمام لوگ مراد ہوں کیونکہ اہل الامر کا اسم ان سب کو شامل ہے۔  
امراء جیش حکموں اور فوجی دستوں اور دشمن سے حرب و ضرب کی تدابیر سے تعلق رکھنے والے معاملات کے نگراں اور ذمہ دار ہوتے ہیں جبکہ علمائے شریعت کی حفاظت اور معاملات و امور کے جواز اور عدم جواز کی پاسبانی کے فرائض سرانجام دیتے ہیں۔

اس لیے لوگوں کو امراء اور حکام کی اس وقت تک اطاعت کا حکم دیا گیا اور ان کی بات ماننے کے لیے کہا گیا جب تک وہ عدل و انصاف سے کام لیتے رہیں۔ وہ گنہگار نہ ہوں تو وہ عادل ہوتے ہیں ان کی شخصیتیں پسندیدہ ہوتی ہیں۔ اور جو کچھ وہ لوگوں کو بتاتے اور جو کچھ کرتے ہیں اس میں ان کی دینداری اور دیانت داری پر لوگوں کو یقین ہے۔

یہ بات اس قول باری کی تفسیر ہے (وَمَا تَشَاؤُنَا لَهُمْ إِلَّا هُكَامُ اللَّهِ) اگر تم نہیں جانتے تو اہل علم سے پوچھو (ایک قول یہ بھی ہے کہ اس جگہ اہل الامر سے مراد یعنی ارباب بست و کشادہ اور

# احکام القرآن

جلد سوئم

از علامہ ابوبکر احمد بن علی الرازی البصاص الحنفی

(المتوفی ۷۲۰ھ)

مترجم

مولانا عبد القیوم

www.KitaboSunnat.com

شرعیہ اکیڈمی

بین الاقوامی اسلامی یونیورسٹی، اسلام آباد



فيه ثلاث مسائل :

الأولى - لما تقدم إلى الولاية في الآية المتقدمة وبدأ بهم فأمرهم بإداء الأمانات وأن يحكموا بين الناس بالعدل ، تقدم في هذه الآية إلى الرعية فأمر بطاعته جل وعز أولاً ، وهي امتثال أوامره واجتناب نواهيه ، ثم بطاعة رسوله ثانياً فيما أمر به ونهى عنه ، ثم بطاعة الأمراء ثالثاً ، على قول الجمهور وأبي هريرة وابن عباس وغيرهم . قال سهل بن عبد الله التستري : أطيعوا السلطان في سبعة : ضرب الدراهم والدنانير ، والمكاييل والأوزان ، والأحكام والنج والجمعة والعبدن والجهاد . قال سهل : إذا نهى السلطان العالم أن يقتل فلان له أن يقتل ، فإن أقتى فهو عاص وإن كان أميراً جائراً . وقال ابن خزيمة : وأما طاعة السلطان فتجب فيما كان لله فيه طاعة ، ولا تجب فيما كان فيه معصية ، ولذلك قلنا إن ولاية زمامنا لا تجوز طاعتهم ولا معاومتهم ولا تعظيمهم ، ويجب الغزو معهم متى غزوا ، والحكم من قبلهم ، وتولية الإمامة والحسبة ، وإقامة ذلك على وجه الشريعة . وإن صلوا بنا وكانوا قسقة من جهة المعاصي جازت الصلاة معهم ، وإن كانوا مبتدعة لم تجز الصلاة معهم إلا أن يخافوا فيصلى معهم تقية ونعاد الصلاة .

الْجَامِعُ الْحَكِيمُ الْقَرِيبُ

لِأَبِي عَبْدِ اللَّهِ مُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ الْأَنْصَارِيِّ الْقُرْطُبِيِّ

الجزء الخامس

قلت : روى عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه أنه قال : حق على الإمام أن يحكم بالعدل ، ويؤدي الأمانة ، فإذا فعل ذلك وجب على المسلمين أن يطيعوه ، لأن الله تعالى أمر بإداء الأمانة والعدل ثم أمر بطاعته . وقال جابر بن عبد الله وبجاهد : « أولو الأمر » أهل القرآن والعلم ، وهو اختيار مالك ، ونحوه قول الضحاك قال : يعني الفقهاء والعلماء في الدين . وحكى عن مجاهد أنهم أصحاب عهد صل الله عليه وسلم خاصة . وحكى عن عكرمة أنها إشارة إلى أبي بكر وعمر رضي الله عنهما خاصة . وروى سفيان بن عيينة عن الحكم بن أبيان أنه سأل عكرمة عن أئمة الأولاد فقال : هن حرائر . فقلت بأي شيء ؟ قال بالقرآن . قلت : بأي شيء في القرآن ؟ قال قال الله تعالى : « أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِي الْأَمْرِ مِنْكُمْ » وكان عمر من أولي الأمر ، قال : عتقت ولو بسقط . وسيأتي هذا المعنى مبيناً .



# غیر مقلدین کے شیخ الکل جناب مولانا سید نذیر حسین دہلویؒ فرماتے ہیں کہ: ”اس معنی عرفی سے مجتہدوں کے اتباع کو تقلید بولا جاتا ہے۔“ (معیار الحق: ص ۷۲)

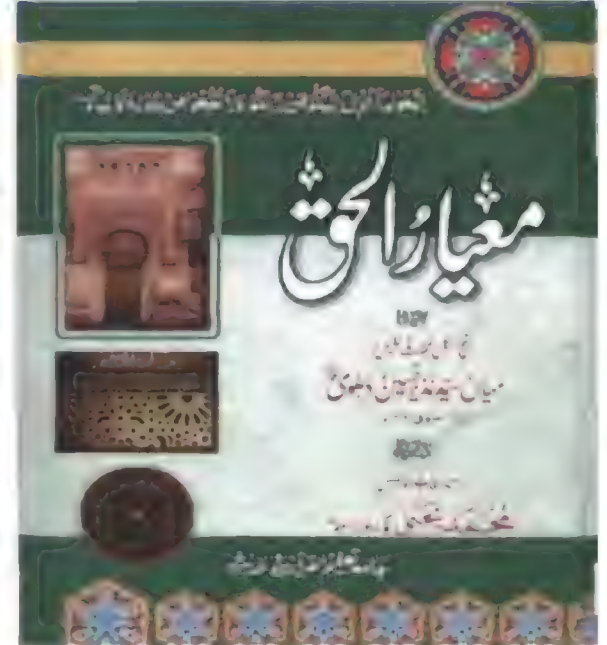


72

مغیار الحق

(معنی تقلید)

**اقول:** یہ چوٹ ہے مولوی اسماعیل صاحب پر تو ثابت ہوا جو کہ ہم نے خطبہ میں کہا تھا کہ رسالہ مولف کا مقابلہ مولوی اسماعیل کی تالیف سے ہوا ہے سو بیان اس کا پھر ہوگا پہلے ایک مقدمہ سن لینا چاہیے۔ وہ مقدمہ یہ ہے کہ معنی تقلید کے اصطلاح میں اہل اصول کی یہ ہے کہ مان لینا اور عمل کر لینا ساتھ قول بلا دلیل اس شخص کے جس کا قول حجت شرعی نہ ہو تو بنا برہوگی اس اصطلاح کی رجوع کرنا عامی کا طرف مجتہدوں کی اور تقلید کرنی ان کی کسی مسئلہ میں تقلید نہ ہوگی بلکہ اس کو اتباع اور سوال کہیں گے اور معنی تقلید کے عرف میں یہ ہیں کہ وقت لاعلمی کے کسی اہل علم کا قول مان لینا اور اس پر عمل کرنا اور اسی معنی عرفی سے مجتہدوں کے اتباع کو تقلید بولا جاتا ہے۔



غیر مقلد عالم کی زبانی اس مفصل عبارت سے چند اہم نکات واضح ہوتے ہیں جن سے درج ذیل فوائد ثابت ہوتے ہیں:

- ۱۔ لاعلمی کے وقت کسی مسئلہ میں مجتہدین کی طرف رجوع کرنا درحقیقت تقلید نہیں بلکہ اتباع اور سوال ہے۔
- ۲۔ مجتہدین کی اتباع کو تقلید بھی کہا جاتا ہے، یعنی بالآمال اتباع اور تقلید ایک ہی چیز ہے، ان میں کوئی فرق نہیں۔
- ۳۔ لاعلم اور انجان آدمی کا مفتی کے قول کی طرف رجوع کرنا تقلید نہیں بلکہ یہ بحکم شرعی واجب ہے۔ لیکن بڑے بڑے اصولیوں کے قول کے مطابق اس کو تقلید کہنے میں بھی کوئی حرج اور مضائقہ نہیں ہے۔

۴۔ جس طرح مجتہدین کی اتباع کو تقلید کہنا جائز ہے اسی طرح آنحضرت ﷺ کی اتباع کو بھی تقلید کہنا جائز ہے اس تفصیل کو ملحوظ رکھنے کے بعد اگر کوئی شخص یہ کہے کہ میں مجتہدین کی اتباع اور تقلید کرتا ہوں یا یہ کہے کہ میں آنحضرت ﷺ کا مقلد ہوں تو درست اور صحیح ہے اور اس پر کوئی ملامت اور لعن طعن نہیں ہو سکتی۔ نیز جو حضرات تقلید اور اتباع کو ایک ہی مفہوم میں لیتے ہیں ان پر بھی کوئی گرفت نہیں ہو سکتی۔



بقول المفتی وعمل القاضی بقول العدول لان کلامها وان لم یکن احدی الحجاج فلیس العمل به بلا حجة شرعية لایجاب النطر اخذ العامی بقول المفتی واخذ القاضی بقول العدول النهی مافی العقد الفرید لبيان الراجع من الاختلاف فی جواز التقليد. ⑤

”اصل تقلید کی ایسے شخص کے قول پر عمل کرنا جس کا قول چاروں جتوں شریعہ میں سے نہ ہو اور نہ اس کے قول پر عمل کرنے کی کوئی جہت شرعی ہو سو رجوع کرنا آنحضرت ﷺ اور اجماع کی طرف تقلید نہیں ہے اس لئے کہ یہ دونوں جتوں شریعہ میں سے ہیں اور اسی پر بس کیا ہے کمال نے اپنی کتاب تحریر میں اور ابن امیر الحاج نے کہا ہے کہ اسی نکتہ پر ہے عمل کرنا انجان کا مفتی کے قول پر اور عمل کرنا قاضی کا نکتہ کے قول پر کیونکہ یہ دونوں اگرچہ خود جہت شرعی نہیں لیکن عمل ان پر ہے جہت شرعی نہیں اس لئے کہ حکم کلا ہوا۔ انجان کے لئے مفتی کے قول پر عمل کرنے کو اور قاضی کے لئے نکتہ کے قول پر عمل درآمد کرنے کو شرع میں وارد ہوا ہے ہو چکی مہارت جو عقد القرینہ میں ہے۔“ دو عقد القرینہ جس میں اختلاف جواز تقلید کے امر غالب کا بیان ہے۔“

اور فضل قدحاری مختتم المصنوع میں فرماتے ہیں:

التقليد العمل بقول من ليس قوله من الحجاج الشرعية بلا حجة الرجوع الى النسي ⑥

او الى الاجماع ليس منه هكذا رجوع العامی الى المفتی والقاضی الى العدول لوجوبه بالنص رجوع المجتهد او العامی الى مثله لكن العرف على ان العامی مقلد للمجتهد قال امام الحرمين وعليه معظم الاصولين وقال الغزالي والامدي وابن الحاجب ان سمي الرجوع الى الرسول ﷺ والى الاجماع والى المفتی والى الشهود تقليد فلا مشاحة للنهي. ⑦

”تقلید اس شخص کے قول پر بلا دلیل عمل کرنا ہے جس کا قول جتوں شریعہ میں سے نہ ہو سو رجوع کرنا آنحضرت ﷺ اور اجماع کی طرف تقلید نہ ظہری اور اسی طرح رجوع کرنا انجان کا مفتی کے قول کی طرف اور رجوع کرنا قاضی کا نکتہ کے قول کی طرف تقلید نہیں ظہری کی کیونکہ یہ رجوع حکم شرع واجب ہے۔ بلکہ رجوع کرنا مجتہد یا انجان کا اپنے جیسے آدمی کی طرف تقلید نہیں لیکن مشہور یوں ہو گیا ہے کہ انجان مجتہد کا مقلد ہے۔ امام الحرمین نے کہا ہے کہ اسی قول مشہور پر بڑے بڑے اصولی ہیں اور غزالی اور آدمی اور ابن حاجب نے کہا ہے کہ رجوع کرنا آنحضرت ﷺ اور اجماع اور مفتی اور گواہوں کی طرف اگر تقلید قرار دیا جائے تو کچھ برج نہیں۔“

(عالم کے لئے تقلید جائز نہیں)

پس ثابت ہوا کہ آنحضرت ﷺ کی پیروی کو اور مجتہدین کی اتباع کو تقلید کہنا جائز ہے تحت المقدّم اور جب کہ مقدمہ محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) ہو تو اب معلوم کرنا چاہیے کہ تقلید مجتہدوں کی عالم بالحدیث و بالقرآن کو وقت جاننے ایک مسئلہ

⑥ تخریج (قول کمال وابن امیر الحاج) التفریر والتجہیر ص ۳۱۰ ج ۲

⑦ راجع للتفصیل التفریر والتجہیر ص ۳۱۰ ج ۲ و مواہج الرحموت ص ۴۰۰ ج ۲ و تیسر التحریر ص ۲۴۱ ج ۳

والمختصر المنہج الاصولی ابن الحاجب المالکی ص ۳۰۰ ج ۱



بِعَمَلِهِمْ اَتَى الْاَمَلِ الْيَكْمُ مِنْ رَبِّكَ وَلَا تَتَّبِعُوا مِنْ دُونِهِ اَوْلِيَاءَ

# مغیارالحق

کتاب

شیخ اکل نمٹ بلالین

میاں سید نذیر حسین دہلوی

المتوفی ۱۳۲۰ھ

۱۳۲۳

تذکرہ نبی

محمد یحییٰ کدلولی

جامعہ تعلیم القرآن المدینہ





# ترک تقلید اور عذاب قبر

غیر مقلد جو کہ مجتہد نہ ہو اسکے لئے عذاب قبر کی وعید

صحیح بخاری کی حدیث میں ہے کہ جب کافر یا منافق قبر میں رکھا جاتا ہے تو منکر نکیر اسکو کہتے ہیں کہ ”لادریت ولا تلتیت“ اسکی شرح میں علامہ قسطلانی لکھتے ہیں کہ لادریت یعنی تم نے خود استدلال کے ذریعہ حق نہیں پہچانا اور ولا تلتیت ”اور نہ تم نے علماء کی تقلید کی“

یعنی یہ حال آجکل کے جہلاء غیر مقلدین کا ہے یہ نہ تو مجتہد ہیں کہ استدلال کے ذریعہ مسائل کی تلاش اور تتبع کر سکیں اور نہ کسی کی تقلید کرتے ہیں بلکہ اپنی نفسانی خواہشات کے پیچھے چلے جا رہے ہیں

ارشاد السدی للعلامہ قسطلانی ۲/۴۳۴

۱۳۴ (۴۳۴) من العلماء علی بن ابی طالب و عبد اللہ بن عمر والحسن البصری والنسائی ومسلم بن

قال العبد المومن المخلص (اذا وضع فی قبره وتولى) بضم الواو وكسر الضاد من وضع وفتح المثناة الفوقية والواو واللام من تولى مبنيا للفاعل أى أدبر (وذهب أصحابه) من باب تنازع العاملين وقول ابن التين انه كرر اللفظ والمعنى واحد تعقب بأن التولى هو الاعراض ولا يلزم منه الذهاب وفى البوتينية وتولى بضم الفوقية (۲) وكسر الواو واللام معصم عليهما وفى غيرهما بضم الواو مبنيا لأفعول قال الحافظ ابن حجر انه رآه كذلك مضبوطا بخط معتد أى تولى أمره أى المبت وساقى فى رواية عباس بلفظ وتولى عنه أصحابه وهو الموجود فى جميع الروايات عند مسلم وغيره (حتى انه) أى المبت وهمزة ان معكورة لوقوعها بعد حتى الابتدائية كقولهم مرض زيد حتى انهم لا يرجونه قال الزركشى والبرماوى وغيرهما وزاد الله ما بيني أيضا وجه ودلائل الابتداء المانع من الفتح فى قوله (لسمع فرغ نعالهم) بفتح الفاف وسكون الراء وهذا وضع الترجمة لان التلحق والتفرع بمعنى واحد وانما ترجم بلفظ التلحق لاشارة الى ورود بلفظه عند أحمد وأحمد بن داود ومن حديث البراء فى حديث طويل فيه وانه لسمع خفي نعالهم زاد فى رواية احمد بن عبد الرحمن السدى عن أبيه عن أبي هريرة عن عبد بن جابر فى صحيحه اذا ولوا مدبرين (أنا ملكان) بفتح اللام وهما المنكر والتكبر وسبيل ذلك لانهم مالايت به خلقهم ما خلق الآدميين ولا الملائكة ولا غيرهم بل لهم ما خلق متفرد بديع لأنس فيهما للتأخر اليهما أسودان أزرقان جعلهما الله تعالى تكبرمة للمومن لينته ويبصره وهنكا سر المنافق فى البرزخ من قبل أن يبعث حتى يحل عليه العذاب الايم أعاذنا الله من ذلك بوجهه الكريم ونبيه الرؤف الرحيم (فأعدها) أى أجلاها غير فرغ (فيقولان له ما كنت تقول فى هذا الرجل محمد) بالجر عطف بيان أو بدل من سابقه (صلى الله عليه وسلم) ولم يقولوا ما تقول فى هذا النبي أو غيرهم من ألقاظ التعظيم لقصد الامتحان للسؤل اذ ربما تلقى بعضهم من ذلك ولكن ثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت (فيقول أشهد أنه عبد الله ورسوله فيقال) أى فيقول له الملكان المذكوران أو غيرهما (انظر الى مقعدك من النار أبدأك الله به مقعدا من الجنة قال النبي صلى الله عليه وسلم فبأمرهما جميعا أى المقعدين الذين أخذهما من الجنة والآخر من النار أعاذنا الله منها (وأما الكافرا والمنافق) شك الراوى لكان الكافر لا يقول المقالة المذكورة فتعين المنافق (فيقول لا أدري كنت أقول ما يقول الناس فيقال) أى أى فيقول المنكر والتكبر أو غيرهما (لادريت) بفتح الراء (ولا تلتيت) بالمشدة الفتن الساكنة بعد اللام المفتوحة وأصله تلوت بالواو يقال تلبثوا الضمر أن لا تكتبه قال تلتيت بالياء لا لزواج مع دريت أى لا كنت داريا ولا تابيا وقال فى الفائق أى لا علمت بنفسك بالاستدلال ولا اتبع العلماء بالتقليد فيما يقولون أو لا تلوت القرآن أى لم تدروا لم تتدل أى لم تتفحص بداريتك ولا تلوتك ولا يحدروا ولا أتلت بهمزة مفتوحة وسكون التاء قال ابن الأثير وهو الصواب دعاء عليه بأن لا تتلى أبدا أى لا تكون لها أولاد تتلوها أى تتبعها وتغيبه ابن السراج بأنه بعيد فى دعاء الملكين قال وأى مال المبت وأجاب عباس باحتمال أن ابن الأثير رأى أن هذا أصل الدعاء استعمل فى غيره كما استعمل غيره من أدعية العرب وقال الخطيب وابن السكيت الصواب التلتيت بوزن افتعلت من قولك ما ألوت ما لا عنه ولا ألو كذا معنى لا استطعته قال صاحب اللامع الصميم لكن بقاء التاء

من أشاد الساري

لشرح صحيح البخارى

للعلامه قسطلانى  
لعماد الدين ابي

ارسلت من صحيح مسلم شرح العالم النورى



تقلید بعض حالتوں میں واجب اور بعض حالتوں میں جائز ہے۔ غیر مقلد عالم داؤد غزنوی کا تقلید کے بارے میں عقیدہ

موجودہ غیر مقلدین تقلید کو شرک اور ناجائز کہتے ہیں اور احناف پہ اعتراض کرتے ہیں لیکن غیر مقلدین کے اکابرین میں سے چند علماء تقلید کو جائز اور واجب تک کہتے ہیں۔ مشہور غیر مقلد عالم داؤد غزنوی صاحب کی سوانح حیات میں لکھا ہے کہ "داؤد غزنوی تقلید کو بعض حالتوں میں واجب اور بعض حالتوں میں جائز سمجھتے تھے۔ ائمہ اہلسنت میں سے کسی ایک امام کی تقلید جو بغیر کسی تعین کے ہو واجب قرار دیتے تھے۔ ایک معین امام کی تقلید بشرطیکہ اس کو تعین کو امر شرعی نہ سمجھا جائے مباح قرار دیتے تھے۔ (سوانح داؤد غزنوی صفحہ 375) اگر تقلید کی کسی قسم کو واجب یا جائز قرار دینا مگر اسی ہے تو امید ہے کہ موجودہ غیر مقلد اپنے اکابر داؤد غزنوی پہ بھی کمر اسی کاٹتی لگیں گے۔

۲۰۵

وہ تقلید کو بعض حالتوں میں واجب قرار دیتے تھے اور بعض حالتوں میں اسے جائز سمجھتے تھے۔

- ۱۔ اہل سنت میں سے کسی ایک امام کی تقلید کو بغیر کسی تعین کے مؤدو واجب قرار دیتے تھے۔
- ۲۔ اور ایک امام معین کی تقلید بشرطیکہ اس تعین کو امر شرعی سمجھا جائے مباح قرار دیتے تھے۔
- ۳۔ اور کسی ایک امام معین کی تقلید کو امر شرعی سمجھا اور اس کی تقلید ترک کرنے کو منہایت سے منع ہونے کے مترادف سمجھا ناجائز قرار دیتے تھے۔

اس بات پر حضرت بہت زور دیتے تھے کہ جب تفسیر، حدیث اور فقہ پر دسترس رکھنے والے کسی عالم کو حدیث صحیح غیر منسوخ اپنے امام کے مذہب کے خلاف مل جائے تو اسے اپنے امام کا قول اس حدیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے ترک کر دینا چاہیے۔ فرماتے تھے: "جو کوئی فقہ صحیح معنوں میں حنفی، شافعی، مالکی یا حنبلی نہیں ہو سکتا۔ جب تک کہ وہ حدیث صحیح غیر منسوخ کو امام کے قول پر ترجیح دے۔ امام ابوحنیفہؒ سے پوچھا گیا کہ اگر آپ کوئی ایسا مسئلہ بیان کریں کہ قرآن مجید میں اس کے خلاف آیت مل جائے تو کیا کریں۔ فرمایا:

أَشْرَحُوا قَوْلِي بِكِتَابِ اللَّهِ (میری بات کتاب اللہ کی خاطر چھوڑ دو)  
پھر پوچھا گیا کہ آپ کے قول کے خلاف اگر حدیث مل جائے تو فرمایا:  
أَشْرَحُوا قَوْلِي بِحَبْرٍ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (مفسر علیہ الصلوٰۃ والسلام کی حدیث کے لیے بھی میرا قول چھوڑ دو) پھر پوچھا گیا کہ صحابہ کا

لے دیجئے ان کا منہن 'استدلال'، مقام - شمارہ ۱۰، اگست ۱۹۵۸ء

۲۰۵



فاران اکیڈمی قذافی سٹیٹ • دارالدعوت دارالابصار







# عَرَفُ الْجَادِي مِنْ جَنَانِ هَذِهِ الْجَادِي



طَبِعَ فِي الْمَطْبَعِ الصِّدِّيقِ الْكَائِنِ  
فِي بُهْدِ الْهَيْئَةِ الْحَمِيدَةِ  
الْمُخَيَّرَةِ الْقَدِيمَةِ

۱۳۰۱  
۴

اجماع اور قیاس کی  
کوئی حیثیت نہیں

و کثورین عقیدہ

بست و کشا و سائل بی کاوش خاطر بسوی ما یشارعن بر خلق آمل گرد و دوند اور بخیر این تقریر  
اقتصار بر انحصار عبارت واد جزا اشارت رفت و تطویل بذیل کلام و استیفاء خلاف واقع  
را در هر سلسله از سائل اسلام مؤلفات ایہ اطلام و مطولات قبول اسلام عمل علی و ابرام باشد  
ولما صنع فی ذلك ما یصنعه المناكرون یشتبون الاحکام الشرعیة من دون کشف  
عن الدلیل ولا رد للفرج الی الاصل الاصل تمهید کرون ما یشعر بعدم الجزم  
ولا ید کرون ما یقضى لهم بالجزم ثم یأتی من بعدم فیذون تلك الاحکام المقضی  
بما لیس علیها ثبوت من علم ولا هو فی قبیل ولا ید من الشرح المبین وقد ینضاف هذا  
الکتاب علی جملة من ذلك الباب اذ اوقف علیها من قی فیہ بقیة من انصاف و  
حیا من اسود رسوله الموصوف باحسن الاوصاف انقاد لها احسن الانقیاد واذ عن  
لها اذ عان المرید للراد واما من حیل بینہ و بین معرفة الحق و الحقيقة و طبع  
عل قلبه وعل بصره بصیرة غشاة من حجاب الرسم و خشية الخلیقة فلا ینزید  
ذلك الا بعداً عن الصواب و تھا فتا علی ما یفرض به الی التیاب واز انجا که درین  
رساله و مقالہ طالع قطع نظر است از احتیاج بسائل اجماعیہ مصطلح اهل خلاف پس  
ضرورت شد که پرده از روی اجماع که هیئت خشیت آن در ولما ی خاصه و عامه بسیار  
بر اندازیم و آنچه در کتب بطون است بر منصفه شود و جلوه گر سازیم و بعد از آنکه اجماع چیزی نیست  
قیاس مصطلح که آنرا دلیل راجع قرار داده اند خود کلمی المنة شد و نماز مگر آنکه اوله و دین اسلام  
و ملت حق غیر الانام منحصر در دو چیز است یکی کتاب عزیز و دیگر سنت مطهره و ماورای این  
چیز دو کلام محبت نیر و برهان قاطع نیست و برین گذشت اند خیر القرون مشهود لهم باخیر اصحاب  
و تابعین و تبع ایش باحسان و تبرکات ثابت شده و روش مقبول عموم است  
در رسول خدا صلعم تمهیدیش کرده بلکه عصای اهل حدیث نیز معقل بتعبدیل بویست الی یوم القیام  
و حدیث جمیع هذا العلم من کل خلف عدوله ان نص صریح است درین مقام تا بصحابة



# صحابہ کرامؓ میں دو طبقے تھے ایک مجتہدین کا اور دوسرا طبقہ مقلدین کا شاہ ولی اللہ محدث دہلویؒ



مشغوف سافستہ ناہیاں مہرملوٹ  
والارض داعیہ ہدایت درقلب  
شریف آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم  
خود ریخت و ملوے کراہتدا ہاں  
تواند بود برقلب مبارک سے سے  
اللہ علیہ وسلم نازل فرمود ہرکرا  
ظہرت سلیمہ بود آں داعیہ دردل  
او منطبق شد و آں علم در عقل او منکسر  
گشت و آں جسم سلیم النظرة بر مثال  
شستہ بود اند طائفہ مخلوق بر  
استعداد کے کہ شبیبہ باستعداد انبیاء  
بود و نمونہ از نبوت حد جوہر طبیعت  
ایشان مودع ایشاں سر دفتر  
آہست آمدند و بشاوت دل آں داعیہ  
و آں علوم نا ملقی نمونہ اند و پارہ از  
تحقیق نصیب ایشاں شد و طائفہ  
استعداد تقلید تمام داشتند و قبول  
اندکاس آں داعیہ و آں علوم نمونہ

ایک ایک آسمان وزمین کے تدبیر کرنے والے (یعنی حق جل و علا)  
نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے قلب شریف کے اندر  
ہدایت پیدا فرمایا اور جن علوم کے ذریعہ سے ہدایت نامکمل تھا  
وہ علوم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے قلب مبارک پر نازل  
فرمائے (پھر بدولت صحبت نبویؐ کے آپسک صحابہ میں سے) جس کی  
کی فطرت سلیمہ تھی وہی داعیہ (جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم  
کے دل میں پیدا ہوا تھا) اس شخص کے دل میں اُتر گیا اور اسی علم  
کا عکس (جو آنحضرت کو عطا ہوا تھا) اس کی عقل میں حاصل  
ہو گیا۔ پھر یہ فطرت سلیمہ والے بھی مختلف مراتب پر تھے بعض  
تو ایسی استعداد کے ساتھ مخلوق ہوئے تھے کہ وہ (استعداد)

انبیاء کی استعداد سے مشابہ تھے اور ان کی جوہر طبیعت کے اندر  
نبوت کا نمونہ امانت کھا گیا تھا جیسے حضرت صدیقؓ اور  
حضرت فاروقؓ، یہ لوگ اہمیت (مہدیہ) کے سر دفتر ہوئے۔ ان  
لوگوں نے اپنے دل کی شہادت سے اُس داعیہ کو اور اُن علوم کو  
(آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم) لیا اور تحقیق کا ایک قسم  
اُن کو نصیب ہوا اور بعض (تحقیق کی استعداد تو نہ رکھتے تھے مگر  
تقلید کی استعداد کامل رکھتے تھے اور انہوں نے اس تقلید  
کے ذریعہ سے) اُس داعیہ اور اُن علوم کے عکس کو قبول کیا

www.besturdubooks.wordpress.com

حکیم الخلفاء

حکیم الخلفاء

فصل پنجم: بیان حق

۵۶۹

بازار اللہ - مقبول

اور سعادت کو ایک (معتد بہ) حقد پایا۔ اور سب کے لئے اللہ نے  
نیکی اور ثواب کا وعدہ کیا ہے۔ اور جو شخص اس داعیہ و  
علوم کا عکس قبول کرنے سے زیادہ دور ہے وہی اس رحمت  
کاملہ سے زیادہ محروم ہے (خلاصہ یہ ہے کہ) اس طبقہ میں اعمال  
و اخلاق، مقصود بالہیہ اور مخصوص بالعرض، عکس (معمداً مستحق)

و حصہ از سعادت یافتند و کلاً  
و علی اللہ الحسب ہرکرا از الطباع  
دور تر ازین رحمت کاملہ محروم تر ازین  
اعمال و اخلاق مقصود بالہیہ و مستحق  
لہ تا العرض۔ لہذا لائق شکر ہے





تھیں وہ ہم تھیں! ایمان و توحید کے لیے وہ تھے ایک امت،  
وہ ہم تھے ان کے لیے اللہ کی رحمت اور اللہ کی رحمت کا  
بسم اللہ الرحمن الرحیم

زیر نگرانی  
ابو رشید فکیل احمد خان قاسمی ہستوی

**سوال نمبر (۹)** کیا یہ آیت کریمہ ﴿اتخذوا احبارهم ورهبانهم ارباباً من دون الله﴾ (انھوں (یہود و نصاریٰ) نے اپنے علماء و دینی رہبروں کو رب بنالیا ہے اللہ کی جگہ پر) ائمہ اربعہ یعنی امام ابو حنیفہ، امام شافعی، امام مالک، اور امام احمد ابن حنبل رحمہم اللہ پر صادق آتی ہے؟

**جواب نمبر : (۹)** آیت کا مقصد یہ کہ انھوں (یہود و نصاریٰ) نے احبار کو رب کی طرح بنالیا تھا کیونکہ وہ لوگ ہر معاملہ میں انکی اطاعت کرتے تھے چنانچہ امام ترمذی علیہ الرحمہ نے حضرت عدی ابن حاتمؓ سے روایت کیا ہے وہ فرماتے ہیں کہ میں حضور نبی کریم ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا اس حال میں کہ میری گردن میں سونے کی ایک صلیب تھی آپؐ نے فرمایا کہ اے عدی! اپنی گردن سے تم اس بت کو نکال پھینکو! اس موقع پر میں (عدی) نے سنا کہ آپ سورۃ براءۃ کی آیت ﴿واتخذوا احبارهم ورهبانهم ارباباً من دون الله والمسیح ابن مریم﴾ (التوبۃ ۳۱) کی تلاوت فرما رہے ہیں، پھر فرمایا کہ وہ ان کی عبادت تو نہیں کرتے تھے بلکہ وہ لوگ (احبار) جب کوئی حرام چیز حلال کر دیتے تھے تو یہ لوگ اسے حلال سمجھتے، اور جب کوئی حلال چیز حرام کر دیتے تو یہ لوگ اسے حرام سمجھتے تھے۔ کہاں ائمہ اربعہ رحمہم اللہ! اور کہاں وہ احبار! جنہوں نے اللہ کی حرام کردہ چیزوں کو حلال کر دیا تھا اور اس کی حرام کردہ چیزوں کو حلال کر دیا تھا۔

**معاذ اللہ :** یہ بڑی جرأت کی بات ہے کہ ائمہ اربعہؒ کو احبار کے درجہ میں اتارا جائے۔ ائمہ اربعہ رحمہم اللہ تو وہ ہیں جنہوں نے شریعت اسلامیہ کی خدمت میں اپنی پوری کوشش صرف اور پوری عمر فنا کر دیں۔ ان حضرات کے درمیان اگر کوئی اختلاف ہو تو محض ان کے اجتہادات کی وجہ سے ہوا جس پر انشاء اللہ وہ ماجر ہو گئے، لہذا یہ کہنا کہ آیت مذکورہ کا حکم معاذ اللہ! ائمہ کو بھی شامل ہے محض افتراء اور بہتان ہے جو عظیم جہالت کی پیداوار ہے۔



تعریف کی ہے۔ ان سے کون اتباع الروایۃ دلالت (۲)۔ یعنی بات نبوت کی ہوا اور الفاظ امام  
مجتہد کے ہوں اسے مان لینے کا نام تقلید ہے۔

Baat nubooat ke ho aur alfaz  
Imam mujtahid ke hon us ko maan  
lene ka naam taqleed  
hai (ga'imuqallid ke nazdeek shah  
waliullah mujtahid hain)

من كتب الموقع الرسمي | عقد الجيد في أحكام الاجتهاد والتقليد | الإصدار: 1 | http://www.shamela.ws

الْغَرَالِي وَشُرْذِمَةٌ وَأَوَّلَى عَلَى قَوْلِ الْجُمْهُورِ فَافْهَمُ فَإِنْ حُلَّ هَذَا الْإِخْتِلَافُ قَدْ صَعِبَ عَلَى بَعْضِ الْمَصْنُفِينَ  
مَسْأَلَةٌ اَعْلَمُ أَنَّ تَقْلِيدَ الْمُجْتَهِدِ عَلَى وَجْهَيْنِ وَاجِبٌ وَحَرَامٌ  
فَاحْذَرُهَا أَنْ يَكُونَ مِنْ أَتْبَاعِ الرِّوَايَةِ دَلَالَةً تَفْصِيلُهُ أَنَّ الْجَاهِلَ بِالْكِتَابِ وَالسُّنَّةِ لَا يَسْتَطِيعُ بِنَفْسِهِ التَّبَعِ وَلَا الْإِسْتِنْبَاطَ فَكَانَ وَظِيفَتُهُ أَنْ يَسْأَلَ فَقِيهًا مَا حَكَمَ رَسُولُ  
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي مَسْأَلَةٍ كَذَا وَكَذَا فَإِذَا أَخْبَرَ تَبِعَهُ سَوَاءً كَانَ مَأْخُودًا مِنْ صَرِيحِ نَصٍّ أَوْ مُسْتَنْبَطًا مِنْهُ أَوْ مَقْيَسًا عَلَى الْمَنْصُوصِ فَكُلُّ ذَلِكَ رَاجِعٌ إِلَى  
الرِّوَايَةِ عَنْهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَوْ دَلَالَةً وَهَذَا قَدْ اتَّفَقَتْ الْأُמَّةُ عَلَى صِحَّتِهِ قَرْنَا بَعْدَ قَرْنٍ بَلِ الْأُْمَّةُ كُلُّهَا ائْتَفَقَتْ عَلَى مِثْلِهِ فِي شَرَائِعِهِمْ وَأَمَارَةِ هَذَا التَّقْلِيدِ أَنْ  
يَكُونَ عَمَلُهُ بِقَوْلِ الْمُجْتَهِدِ كَالْمَشْرُوطِ بِكُونِهِ مُوَافِقًا لِلْسُّنَّةِ فَلَا يَزَالُ مُتَفَحِّصًا عَنِ السُّنَّةِ بِقَدْرِ الْإِمْكَانِ فَمَتَى ظَهَرَ حَدِيثٌ يُخَالِفُ قَوْلَهُ هَذَا أَخَذَ بِالْحَدِيثِ وَإِلَيْهِ  
أَشَارَ الْأُئِمَّةُ قَالَ الشَّافِعِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ إِذَا صَحَّ الْحَدِيثُ فَهُوَ مَذْهَبِي وَإِذَا رَأَيْتُمْ كَلَامِي يُخَالِفُ الْحَدِيثَ فَاعْمَلُوا بِالْحَدِيثِ وَاصْرَبُوا بِكَلَامِي الْخَائِطُ وَقَالَ مَالِكٌ رَحِمَهُ  
اللَّهُ مَا مِنْ أَحَدٍ إِلَّا وَمَأْخُودٌ مِنْ كَلَامِهِ وَمَرْدُودٌ عَلَيْهِ

إتمام التشكيل

الكتاب	المجلد	الجزء	الصفحة
عقد الجيد في أحكام الاجتهاد والتقليد	1	1	1

بطاقات الكتاب

عقد الجيد في أحكام الاجتهاد والتقليد - القسم: أصول الفقه والقواعد الفقهية

عن المؤلف	عن الكتاب	بطاقة
المؤلف: أحمد بن عبد الرحيم بن الشهيد وجيه الدين بن معظم بن منصور المعروف بـ «الشاذ ولي الله الدهلوي» (المتوفى: 1176هـ) المحقق: محب الدين الخطيب الناشر: المطبعة السلفية - القاهرة	عقد الجيد في أحكام الاجتهاد والتقليد	94



# GAIRMUQALLIDON ASHRAF ALI THANVI RA KE NAZDEEK TAQLEED AUR ITTEBA MUTARADIF HAI

۳۲

واقعہ اس کو کہتے ہیں جس میں کچھ جان کی ضرورت نہ ہو سیدھے معنوں کو دیکھا جاوے تو اس کو مطابقت ہو خصوصاً سے سلف صالحین کا یہی طریقہ تھا کہ اقوال و افعال حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے اور اقوال و افعال صحابہ کے سامنے سر جھکا دیا جائے وہ اپنی رائے کے موافق ہوں یا مخالف کی تعمیل ہے حدیث مذکورہ بالا معانی علیہ و اصحابی کی۔ (تفسیر ابن کثیر ۳: ۲۳۰)

**قول صحابی بھی حجت ہے**

اور اس پر سب سے زیادہ عمل کیا ہے ابو حنیفہؒ نے کیونکہ ان کا قول ہے کہ حدیث موقوف بھی حجت ہے اور مقدم ہے قیاس پر حدیث موقوف اس کو کہتے ہیں جس میں صحابی اپنی طرف سے ایک حکم بیان کر لے جو مد رک پارائے ہو سکے اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف اس کی نسبت نہ کرے۔ اس کو کہا جائے گا کہ یہ صحابی کی رائے ہے سو امام صاحب اس کے سامنے بھی قیاس کو چھوڑ دیتے ہیں اور بعض فقہائے مجتہدین کہتے ہیں ہم دجال و ناسن دجال یعنی جب قرآن و حدیث میں اس حکم کے بارہ میں کوئی تصریح نہیں ہے تو یہ صحابی کا قیاس ہے تو جیسے وہ قیاس کر سکتے ہیں ایسے ہم بھی قیاس کر سکتے ہیں لہذا اگر وہ قول ہمارے قیاس کے مطابق ہو تو خیر ورنہ ہم کو اپنے قیاس پر عمل کرنا چاہئے۔ ان کا قیاس ہمارے اوپر حجت نہیں جیسے کہ عام قاعدہ ہے کہ ایک مجتہد کا قیاس دوسرے پر حجت نہیں ہوتا مطلب یہ ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد تو سب کے لئے حجت ہے ہی جیسا کہ مسلم ہے لیکن جس امر میں حضور کا ارشاد منقول نہ ہو اور اس میں ضرورت ہو اجتہاد کی تو اس اجتہاد میں صحابی اور ہم برابر ہیں وہ بھی مجتہد ہیں اور ہم بھی اور ایک مجتہد پر دوسرے مجتہد کی تقلید ضروری نہیں مگر امام صاحب کا مسلک یہ ہے کہ صحابی کی بھی تقلید مجتہد پر واجب ہے یعنی اس کا اتباع بلا دلیل (تقلید کی حقیقت یہ ہے) باقظ دیگر صحابی کا قول بھی دلیل ہے اور قیاس اس وقت کیا جاتا ہے جب کوئی دلیل نہ ہو اور قول صحابی دلیل ہے تو اس صورت میں امام صاحب اپنے قیاس کو چھوڑ دیتے ہیں۔

**مجتہد پر صحابی کی تقلید واجب ہے**

اور امام صاحب کے اس مسلک کا ماخذ معانی علیہ و اصحابی (تفسیر ابن کثیر ۳: ۲۳۰) کے ظاہر الفاظ ہو سکتے ہیں یعنی وہ میرے اور میرے صحابہ کے مسلک کے قیاس ہیں تو صحابی کا اتباع بھی ضروری ہوا اتباع مرادف ہے ترجمہ تقلید کا تو ثابت ہوا کہ تقلید صحابی کی بھی واجب ہے۔ امام صاحب فرماتے ہیں صحابہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس کے رہنے والے تھے۔ مزاج داں تھے حضور

بلسلہ خطبات حکیم الامت جلد ۲۶

**اصلاح اعمال**  
(جدید ایڈیشن)

حکیم الامت حضرت مولانا محمد اشرف علی تھانوی رحمہ اللہ

تخریج احادیث

تصحیح و تزیین

مولانا زاہد محمود قاسمی

صوفی محمد اقبال قریشی مدظلہ

ادارہ تالیفات اشرفیہ

پتہ: نواز محمد آباد، لاہور

(081-4540513-4519240)



شاہ اسماعیل شہیدؒ جنہیں وکٹورین فرقہ اہل حدیث اپنی طرف کھینچتا ہے بلکہ پہلے کھینچتا تھا اس وقت یہ لوگوں کو جھوٹ بولا کرتے تھے کہ شاہ صاحبؒ ہماری طرح لامذہب و کٹورین تھے اور لوگوں کے پاس بھی کوئی خاص ذریعہ موجود نہیں ہوتا تھا چیک کرنے کا اس لئے یہ بے فکر ہو کر جھوٹ بول دیا کرتے آج دیکھئے کیسے ان کا جھوٹ پکڑنے ہو رہا ہے یہ تقلید کو جہالت شرک اور حرام قرار دیتے ہیں جبکہ شاہ صاحبؒ فرماتے ہیں علم احکام شرعیہ حاصل ہوتا ہی تقلید سے ہے اور تحقیق سے ہے پھر اگے بتاتے ہیں تحقیق مجتہدین کرتے ہیں۔

معلوم ہوا کہ شاہ صاحبؒ ہمارے ہیں اور انہیں اپنا کہنے والے وکٹورین اہل حدیث مولوی کذاب تھے

**امامت کی حقیقت** | اس بیان کے بعد میں کتاہوں کہ امامت سے مراد ہے کہ انبیاء کو امام کے کمالات میں مشابہت تامہ ماحصل ہو۔ مثلاً علم احکام شرعیہ جو دو طریقوں سے حاصل ہوتا ہے۔ ایک تقلید سے دوسرے تحقیق سے پھر تحقیق کے دو طریقے ہیں۔ پہلا اجتہاد بشرطیکہ معقول طور سے ذوق العقول کو

84

**منصب امامت**  
شاہ اسماعیل شہیدؒ



ہو۔ دوسرا امام بشرطیکہ مانتے نفسانی سے محفوظ ہو۔ پس علم احکام میں انبیاء کے مشابہت مجتہدین مقبولین ہوں گے یا اہلہمین معقولین۔ چونکہ احکام کی نسبت اوائل امت میں کشف والہام کی طرف عرفت نہ تھا۔ پس اس فن میں انبیاء کے مشابہت مجتہدین مقبولین ہیں۔ سو ان کو امامہ فن سے جاننا چاہیے جیسا کہ ائمہ اربعہ اگرچہ مجتہد بہت سے گزے ہیں۔ لیکن جہولت کے درمیان یہی چند بزرگ مقبول ہیں۔ پس گویا کہ مشابہت تامہ اس فن میں ان کے نصیب ہوئی۔ اس



# اقوال لینا یعنی تقلید کرنا

زبیر علی زئی و کٹورین

35

دین میں تقلید کا مسئلہ

اول سے آخر تک تمام صحابہ رضی اللہ عنہم اور اول سے آخر تک تمام تابعین کا اجماع ثابت ہے کہ ان میں سے یا ان سے پہلے (نبی ﷺ کے علاوہ) کسی انسان کے تمام اقوال قبول کرنا منع اور ناجائز ہے۔ جو لوگ ابو حنیفہ، مالک، شافعی اور احمد رضی اللہ عنہم میں سے کسی ایک کے اگر سارے اقوال لے لیتے (یعنی تقلید) کرتے ہیں، باوجود اس کے کہ وہ علم بھی رکھتے ہیں اور ان میں سے جس کو اختیار کرتے ہیں اس کے کسی قول کو ترک نہیں کرتے، وہ جان لیں کہ وہ پوری امت کے اجماع کے خلاف ہیں۔ انھوں نے مومنین کا راستہ چھوڑ دیا ہے۔ ہم اس مقام سے اللہ کی پناہ چاہتے ہیں۔ دوسری بات یہ ہے کہ ان تمام فضیلت والے علماء نے اپنی اور دوسروں کی تقلید سے منع کیا ہے پس جو شخص ان کی تقلید کرتا ہے وہ ان کا مخالف ہے۔

(المبداء الکافیۃ فی احکام اصول الدین ص ۱۷۱ والرد علی من اخلد الی الارض للسیوطی ص ۱۳۱، ۱۳۲)



تفسیر صادی سورہ کہف واذکر ربک اذا نسیت (پارہ ۱۵ سورہ ۱۸ آیت نمبر ۲۴) کی تفسیر میں ہے۔

ولا يجوز تقليد ما عدا المذاهب الاربعة ولو وافق قول الصحابة والحديث الصحيح والاية فالخارج عن المذاهب الاربعة ضال مضل وربما اذاه ذلك للكفر لان الاخذ بظواهر الكتاب والسنة من اصول الكفر۔  
**ترجمہ:** یعنی چار مذہبوں کے سوا کسی کی تقلید جائز نہیں اگرچہ وہ صحابہ کے قول اور صحیح حدیث اور آیت کے موافق ہی ہو۔ جو ان چار مذہبوں سے خارج ہے وہ گمراہ اور گمراہ کرنے والا ہے۔ کیوں کہ حدیث و قرآن کے محض ظاہری معنی لینا کفر کی جڑ ہے۔

۴

(قوله وذکرہ سبعة) ای وہ مکملینا وتلیخا ومرطونس وتینوس وسارونیس وذونوانس وفلیستطیونس وهو الراعی واسم کلہم فطمر وقیل حران وقیل ریان قال بعضهم علواً ولأدکم أساء۔  
أهل الکفر فأنها لو کتبت علی باب دار لم تحرق وعلی مناع لم یسرق وعلی مرکب لم یترق وقیل ابن عباس رضی اللہ عنہما خروص أساء أهل الکفر تنفع لیسۃ أشیاء للطلب والهرب والطف والحق تکتب علی خرقۃ وترقی وسطا تار تعلما بذن الله ولکلاء الاطفال والحق اثنتیۃ وللعداء تشدد علی العبد الامین ولأم الصبیان وللمرکوب فی البر والبحر ولحفظ المال ونقاء الشل ونجاة الآئین اه (قوله الامراء ظاهرا) ای غیر معتقد فیہ بل قصص علیہم مافی القرآن من غیر تمجیل لهم وتعتیش علی عقادهم (قوله با انزل الیک) ای وهو القرآن (قوله ولا تستفت فیہم منهم احدا) ای لا تسأل احدا عن قصصهم فان فیما اوحی الیک الکفاۃ (قوله الیہود) المناسب عدم التکید بذلك بل بقید بالنصاری لما روی اے علیہ الصلاة والسلام سال نصاری نجران عنہم فنبی عن ذلک (قوله وسالہ اهل مکة) ای جعل الیہود لهم حیث قالوا لهم سلوه عن الروح واصحاب الکفر وعن ذی القرنین فسالوه عنها فقال بقولی بعدا اخبرکم ولم یقل ان شاء الله قطا علیہ الوحی بضعة عشر یوما واربعین حتی شق علیہ وتمازت قریش فی ذلک (قوله فترزل) ای بعد قضاء تلك المدة تعالیا لانه لا ادب وتقویض الامور الی الله تالی قال الانسان لا یدری ما یفعل به فاذا کان هذا الخطاب لرسول الله وهو سید الخلق لما یلک بهی (قوله ای لاجل شی) ای نهم بعدتر یدلغندوم علیہ (قوله ای فاعل ذلک) المراد بالعل ما یسئل القول (قوله ای فیا یستقبل من الزمان) اشار بذلک الی ان المراد بالسمد ما یستقبل کان فی یومک اوبعدہ بقلیل او کثیرا لخصوصی الیوم الذی بعد یومک (قوله الان یشاء الله) استثناء من عموم الاحوال کانه قال لا تقولن لشی فی حال من الاحوال الا فی حال تنسک بالصلیق علی مشیئة الله (قوله ویكون ذکرها بعد النسیان الخ) ای لما روی انه صل علیہ وسلم لما نزلت الایۃ قال ان شاء الله (قوله قال الحسن وغیره مادام فی المجلس) ای ولو اقصل عن الکلام السابق وقال ابن عباس یحوز ان شاء الله الی شهر وقیل الی سنة وقیل الی اربعۃ اشهر وقیل الی سنین وقیل ما لم یخف فی کلام آخر وقیل یحوز بشرط ان ینوی فی الکلام: قبل یحوز ان شاء الله فی کلام الله تالی لانه اعلم بمراده لاف کلام غیره وعامة المذاهب الاربعة علی خلاف ذلک کله فان شرط حل الایمان بالمشیئة ان تفصل وان یقضیها حل النیین ولا یضر الفصل بنفس اوسعال او عطاس ولا یجوز تقلید ما عدا المذاهب الاربعة ولو وافق قول الصحابة والحديث الصحيح والایۃ فالخارج عن المذاهب الاربعة ضال مضل ورماد ذلک الکفر لان الاخذ بظواهر الکتاب والسنة من اصول الکفر (قوله وقل) ای لاهل مکة (قوله ان یسیدین) ای بدائی (قوله فی الدلالة) متعلق باقرب (قوله رشدا) امام مقول یهدی لواقفہ فی الدن والیہ بشرح التفسیر بقوله هداۃ ویصح ان یتكون تمييز الاقرب ای لا قرب هداۃ من هذا (قوله وقد قبل الله تالی ذلک) ای هداۃ ما هو اوجب وأطهر علی ما هو احرأ حيث شاهدنا هدی لیلۃ الاسراء واعطاء علوم الاولین والاخرین وفاق علیہم یلوم لم یطالع علیها أحد سواه وأشار بقصر بذلک الی ان الترجی فی کلام الله بمنزلة الصحۃ (قوله ولینوافی کہم) هذا رد علی اهل الکتاب حيث اختلفوا فی مدة لیسهم (قوله عطف بیان) ای لان تمیز الملائکة فی الکثیر مفرد مجرد وروفی فراءة بالاضافة وعلیها فتکون من الغلیل قال ابن مالک ومائة والالف لقرء أضف • ومائة بالجمع نز: المندرد

(۲ - صادی - ث)

مشاء الله کان

## الجزء الثالث

من

حاشیة السام العلامة العارف بالله

تعالی الشیخ احد الصاوی

المالک علی تفسیر

الجلالین قضا

بیم أجم

أسیر



CHECKED - 1969

بشارع ومقتلح مجوار الازهر الشريف

عل غنة

مصطفی البانی الحلبي واولاده

قدفوت هذه الطبعة على نسخة اميرة

مطبوعة سنة ١٢٩٥ هـ ونسخ اخرى متوق بها

(الطبعة الاولى سنة ١٣٤٥ هـ - ١٩٢٦ م)



# اسلام والفتاویٰ

عظیم الشان حضرت مولانا شرف الدین تھانوی مدظلہ العالی

حضرت مولانا مفتی محمد شفیع صاحب مدظلہ العالی

مکتبہ دارالافتاء کراچی

www.shlehaq.org

امداد الفتاویٰ جلد چہارم

۶۰۶

مسائل شرعی

جو کسی خاص انتظام و اوقات متعینہ کے قرآن شریف پڑھا جاوے تو جائز ہے یا نہیں، اگر جائز ہے تو اپنے دوست و احباب کو شمولیت کے لئے کہتا کیسا ہے؟  
الجواب: یہ بتانا میرے علم مقصود کے لئے جو بدعت اور مکروہ ہے۔

• جمادی الاولیٰ ۱۴۲۸ھ درجہ اولیٰ و ششم

تقلید و اتباع میں فرق ہے یا نہیں؟ سوال (۶۰۶) طرے اہل حدیث..... لفظ اتباع و تقلید کے مفہوم میں فرق کرتے ہیں۔ مجھ کو اس میں عرصہ سے ذوق و اتہا خا لاکا پر کلام ہے (اس کے بعد اس فرق اور اتہا کو ایک طویل تقریر میں نقل کیا ہے)

الجواب: اتباع و تقلید میں جو فرق بدرجہ تہا یا اتہا بدرجہ تسادی دونوں قولوں میں نقل کیا گیا ہے، وہ مجھ میں نہیں آیا، جو میرے ذہن میں آج ہے وہ عرض کرتا ہوں۔  
اول ایک مقدمہ مہد کرتا ہوں، پھر اپنا خیال لکھوں گا،

مقدمہ یہ ہے کہ لفظ تقلید فقہن شرعیہ میں جوہ اصطلاح کے لغوی معنی میں مستعمل نہیں، اور اتباع میں کوئی اصطلاح منقول نہیں، اس لئے وہ اپنے لغوی معنی میں مستعمل ہے، اور اس کے لغوی معنی ظاہر ہے کہ تقلید سے عام ہوا، اب سوال کا جواب ظاہر ہے کہ ان دونوں کے معنی میں عموم مخصوص مطلق کی نسبت ہے یعنی اتباع عام ہے ہر موافقت کو خواہ وہ تقلید ہو یا غیر تقلید حتیٰ کہ اگر متبع کے پاس مستفاد ہی دلیل ہو یعنی وہی پیچھے ارشاد ہے۔ نہر اوجینا الیلف ان اتبع ملتہ ابراہیم حنیفا۔ یا جیسا ارشاد ہے فہذا اھم اقتدا یا دلیل مستقل یا معنی الذکر کا اتباع ہو جیسے ارشاد ہے اتبعوا ما انزل الیہ کو من، ربکم ما انزل خود دلیل شرعی ہے یا صاحب دلیل مستقل یا معنی الذکور کا اتباع ہو جیسے ارشاد ہے اتبعوا من یستعمل الرسول یا متبع دلیل کا اتباع ہو جیسے ارشاد ہے واتبع سبیل من اتاب اتی من نہیں آتی، حتیٰ کہ مجتہد کے لئے تقلید مجتہد کی اہمیت نہیں دی جاتی، اور اتباع سے منع کی کوئی وجہ نہیں، اور تقلید کی اصطلاحی تفسیر میں گو کچھ اختلاف بھی ہو مگر ہر تفسیر پر مدہ خاص ہے، اتباع مجتہد کے ساتھ محض وسیلہ اجالی کی بنا پر مدہ انتظار دلائل تفصیلیہ کے گودہ میں معلوم بھی ہو جائیں گران کا انتظام نہیں ہوتا حتیٰ کہ اگر دلیل معلوم ہو تو یا معلوم ہوئے کے بعد اس میں کوئی شبہ غیر تعلیمی عارض ہو جاوے، تب بھی اتباع کا التزام باقی ہے اور کسی جگہ دونوں کا جمع ہو جاتا خواہ حق میں یا باطل میں، یہ تباہی کے قوسنا ہے نہ گرفتاری کو مستلزم نہیں، اصل مفہوم وہ دونوں کا متبعین موارد استعمال سے ہی معلوم ہوتا ہے، لیکن تجویزات



# تقلید مجتہد کا اصطلاحی معنی

اصطلاحی معنی وہ ہوتا ہے جو اصولین کرتے ہیں  
قاضی محمد بن علی الحنفی المتوفی ۱۱۵۸ھ لکھتے ہیں:-

التقليد اتباع الإنسان غيره فيما يقول أو يفعل معتقدا للحقية  
من غير نظر إلى الدليل، كأن هذا المتبع جعل قول الغير أو  
فعله قلادة في عنقه من غير مطالبة دليل-

(كشف الاصطلاحات الفنون والعلوم صفحہ ۵۰۰)

**ترجمہ:-** ”تقلید (کے اصطلاحی معنی یہ ہیں کہ) کسی آدمی کا  
دوسرے کے قول یا فعل کی اتباع کرنا محض حسن عقیدت سے کہ جس  
میں (مجتہد کی) دلیل پر غور نہ کرے۔ گویا اس اتباع کنندہ نے دوسرے  
کے قول یا فعل کو اپنے گلے کا ہار بنا لیا بلا دلیل طلب کرنے کے۔“

اس تعریف سے کئی باتیں معلوم ہوئیں پہلی بات یہ کہ تقلید اتباع کا  
دوسرا نام ہے جو لوگ تقلید اور اتباع میں فرق کرتے ہیں جیسا کہ  
غیر مقلدین تو وہ تقلید کی تعریف بھول جانے کی وجہ سے کرتے ہیں۔  
دوسری بات: جس بات میں تقلید کی جاتی ہے وہ بات با دلیل ہوتی ہے  
اور مجتہد کے پاس اس کی تفصیلی دلیل ہوتی ہے البتہ مقلد محض حسن  
عقیدت کی بنا پر اس کی با دلیل بات کو بلا مطالبہ دلیل تسلیم کر لیتا ہے۔

كلذا في عروض سيني<sup>(۱)</sup>.

التشعير: Cavity, concavity - Cavitè, concavitè

بالعين المهملة عند الأطباء هو تجويف في  
ظاهر العضو لا يحوي شيئاً. والمفتّر من  
سطحي الفلك سيأتي ذكره.

التقليد: Tradition, imitation - Tradition, imitation

باللام لغة جعل قلادة في العنق. وشرعاً  
يطلق على معنيين: الأول حكمٌ والي يكون فلان  
قاضياً في موضع كذا كما في جامع الرموز في  
كتاب القضاء. الثاني العمل بقول الغير من غير  
حجة. وأريد بالقول ما يحتم الفعل والتقرير تعليلًا.

ولذا قبل في بعض شروح الحسامي: التقليد اتباع  
الإنسان غيره فيما يقول أو يفعل معتقداً للحقية من  
غير نظر إلى الدليل، كأن هذا المتبع جعل قول  
الغير أو فعله قلادة في عنقه من غير مطالبة دليل،  
كأخذ العامي والمجتهد بقول مثله أي كأخذ  
العامي بقول العامي وأخذ المجتهد بقول  
المجتهد. وعلى هذا فلا يكون الرجوع إلى  
الرسول عليه الصلوة والسلام تقليداً له، وكذا إلى  
الإجماع وكذا رجوع العامي إلى المفتي أي إلى  
المجتهد، وكذا رجوع القاضي إلى العدول في

(۱) نزد اهل عروض عارفت از وزن ووزن مستجید کلام اس  
بحری از بحر راست باشد آن موزون است وآنچه بهیزان  
وسکات معتر است وخصوصیت حرف چون اصلی وزان  
خصوصیت امکنه حرکات وسکات معتر است پس ثلث  
اند وهر حرف که در تلفظ آید معتر است اگرچه در کتابت  
وکتوب اوزان شعر یکسان باشد والتباس نشود کذا فی  
(۲) أخرجه الفارغاني في الموترلف والمختلف، ۱/۱۷۷۸،  
العلم، ۲/۹۰ - ۹۱، باب ذکر الدلیل فی افاویل السلف  
مخصی مجهول، وأشار إلى أن النبي ﷺ لا یصح الاختلاف  
۱/۱۸۲/۶، وأخرجه ابن حجر بطرقه فی تلخیص الخیر ۲/۴۰۲  
(۳) هو أحمد بن عمر بن سريج البخاري، أبو العباس. ولد  
لقبه الشافعي في مصر. قاض، منظر. له عدة مؤلفات  
۱/۱۲۹، تاريخ بغداد ۴/۲۸۷، وفيات الأعيان ۱/۱۷

شهادتهم لقيام الحجة فيها. فقول الرسول  
بالمعجزة والإجماع بما تقرّر من حجه وقول  
الشاهد والمفتي بالإجماع وكذا الرجوع إلى  
الصحابي لأنه عمل بقوله عليه الصلوة والسلام  
«أصحابي كالنجوم بأيهم اقتديتم اهتديتم»<sup>(۱)</sup>، ولو  
سني ذلك أو بعض ذلك تقليداً كما يستن في  
العرف أخذ المقلد العامي بقول المفتي تقليداً فلا  
مشاحة في التسمية والاصطلاح. وكذا قد يستن  
اتباع الصحابة تقليداً باعتبار الصورة. وربما يعرف  
التقليد بأنه اعتقاد جازم غير ثابت، وغير الثابت  
هو ما يزول بتشكيك المشكك.

فائدة:

غير المجتهد يلزمه التقليد سواء كان عامياً  
أو عالماً بطريق صالحة من وجوه علوم  
الإجتهد. وقيل إنما يلزم العالم التقليد بشرط  
أن يتبين له صحة اجتهد المجتهد بدليله.  
واختلف في جواز التقليد في العقائد كما

موسوعة  
كشاف  
اصطلاحات  
الفنون والعلوم

مكتبة دار الفنون  
الطبعة الأولى: ۱۳۸۵  
الطبعة الثانية: ۱۳۸۶  
الطبعة الثالثة: ۱۳۸۷  
الطبعة الرابعة: ۱۳۸۸  
الطبعة الخامسة: ۱۳۸۹  
الطبعة السادسة: ۱۳۹۰  
الطبعة السابعة: ۱۳۹۱  
الطبعة الثامنة: ۱۳۹۲  
الطبعة التاسعة: ۱۳۹۳  
الطبعة العاشرة: ۱۳۹۴  
الطبعة الحادية عشرة: ۱۳۹۵  
الطبعة الثانية عشرة: ۱۳۹۶  
الطبعة الثالثة عشرة: ۱۳۹۷  
الطبعة الرابعة عشرة: ۱۳۹۸  
الطبعة الخامسة عشرة: ۱۳۹۹  
الطبعة السادسة عشرة: ۱۴۰۰  
الطبعة السابعة عشرة: ۱۴۰۱  
الطبعة الثامنة عشرة: ۱۴۰۲  
الطبعة التاسعة عشرة: ۱۴۰۳  
الطبعة العشرون: ۱۴۰۴



”صحابہ اور تمام مومنین کا قرون اولیٰ میں اس پر اجماع ثابت ہوا کہ (وہ) کبھی ایک مجتہد کی تقلید کرتے اور کبھی دوسرے مجتہد کی۔“ (شیخ الکل میاں نذیر حسین دہلوی غیر مقلد)

آج کل وکٹورین فرقہ الٰہیہ کہتا ہے کہ تقلید مجتہد گمراہی ہے لیکن ان کا ایک بڑا تقلید مجتہد پر صحابہ کا اجماع نقل کر رہا ہے۔ غیر کے مقلد و کیا تمہارا یہ بڑا اہل حدیث تھا یا نہیں تھا؟؟؟ سچا اہل حدیث تھا یا جھوٹا اہل حدیث؟؟؟

غیر مقلدین کے نزدیک ایک مجتہد کی تقلید کرنا جرم ہے لیکن کبھی ایک مجتہد کی تقلید کبھی دوسرے مجتہد کی تقلید ایمان ہے؟؟؟؟

آج تک کسی جاہل نے بھی یہ بات نہیں کہی کہ ایک بت کو سجدہ کرنا تو شرک ہے لیکن صبح ایک بت کو سجدہ کر دو وپھر دوسرے بت کو سجدہ کر دو، سہ پہر تیسری بت کو سجدہ کر واور ر شام کو چوتھے بت کو سجدہ کر و تو تم مشرک نہیں رہو گے بلکہ اہل حدیث بن جاؤ گے۔

143

هريرة و معاذ بن جبل قتلوا ②

”اور مع ہو گئے صحابہ اس پر کہ جو شخص ابو بکر اور عمرؓ سے فتویٰ پوچھ کر ان کے قول پر عمل کرے اسے رواد ہے کہ

تو یہی پوچھ لے ابو ہریرہؓ اور معاذ بن جبلؓ سے۔"

چنانچہ صاحب مسلم بائعوت نے حاشیہ مشکوٰۃ میں نقل کیا ہے اور کاظم قدس حامدی نے انطاکیہ القریہ معظمہ اصول  
میں نقل کیا ہے اور مولانا عبدالحق علی نے شرح مسلم میں نقل کر کے اس پر تقریرات کیں ہیں اور عبدالوہاب شعرنی نے  
میزان میں نقل کیا ہے اور تمام کتاب اصول میں مذکور ہے لہذا فلولی اجماع الصحابة یعنی قوی تر از عابد صحابہ کا  
ہے خلاف اس اجماع کا مقبول نہیں بلکہ مردود ہے اور اجماع تمام مسلمانین کا قرن اولی میں چنانچہ روایت  
۱۰، ۹، ۸، ۷، ۶، ۵، ۴، ۳، ۲، ۱ سے پہلے یہ معلوم ہوا کہ جب کوئی صحابی اور تمام مومنین کا قرن اولی میں اس  
پرجا و نسل آیا تو ایک جہتہ کی تحدید کر کے اور کسی دوسرے جہتہ کی بکراہ ایک ہی مذہب کا التزام کرنا اور اس  
کو واجب جاننا اور تاک اس التزام کے کو گمراہ جاننا اور لا مذہب نام نہ رکھنا اور لائق تعزیر کے جان کر تعزیر دیجی اور مردود  
الشدائد کہاں پھر بہت ایسے عقیدے والے کی بدعت خلالت اور احرام نکلیں تو پھر کیا ہے اور معتقد ایسے عقیدہ اور عمل کا  
مصداق اس آیت کریمہ ﴿وَمَنْ يُؤْمَرْ بِالْعَمَلِ فَلْيُحْسِنِ الْعَمَلَ﴾ کا کیڑ نہ ہوگا اور مصداقی من شد شذلی النار  
کا اس حدیث کا البعوا سواد الاعظم ومن شد شذلی النار کا کسر مل نہ ہوگا۔

چوتھی دلیل قیاس مجتہد مکتب کا اندازہ دینا جو بعض سے مجتہد مکتب میں نظر دار بعض سے تصویر برسی کی یہ ہے کہ جب کاتب  
مکرم صدق قیاس مجتہد کہ جن کے اجتہاد سے کسی کو کواثر نہیں اور مضامین ان کے اعلیٰ مرتبہ ہیں یا بیاض اہل سنت کے  
تخلیف یا بغیر ان کی واجب نہ ہوگی اور کوئی نہ جب ان کا خاص کراؤ اثر میں کر تا تھا تو اب مثلاً اہل ضیاء مجتہد کی تخلیف  
یا بغیر بطریق اولیٰ واجب اور لازم رہ سکتا ہے نہ ہوگی پس قول اس کے واجب ہونے کا ۱۷۸ سے محض ۱۷۹ کے لیے کر:

﴿وَلَا تَقُولُوا لِمَا تَصِفُ السُّعُومُ هَذَا حَلَالٌ وَهَذَا حَرَامٌ لِنُظَرِّكُمْ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ﴾ ﴿٥٢﴾

"اور نہ کبھی چیز کو جس سے تمہاری زبان میں جھوٹ کہتی ہیں کہ یہ حلال ہے اور یہ حرام ہے تاکہ بنا حواشیہ پر جھوٹ۔"

اور اس استادِ مال سے ہمارے کسی کو یہ شہ نہ گزے کہ میرے ہونے پر قیاس کیوں کیا اس لئے کہ وہ قیاس نہیں جو کہ  
صراطِ علیہ سے ہوا اور محض ساتھ مجتہد کے ہوتا ہے بلکہ یہ دلالتِ اُصل ہے کہما فی قولہ تعالیٰ اور نقل لہما الصواب  
کہوں باپ کو اُف۔ دلالتِ فی الضرب اور دلالتِ اُصل کو اُف بھی سمجھیں جو چنانچہ شیخ نے ابنِ ماجہ میں فرمایا ہے۔

دلالة النص يخالف القياس في ان القياس يختص بالمجهول ودلالة النص

بالحقها العوام انهم -

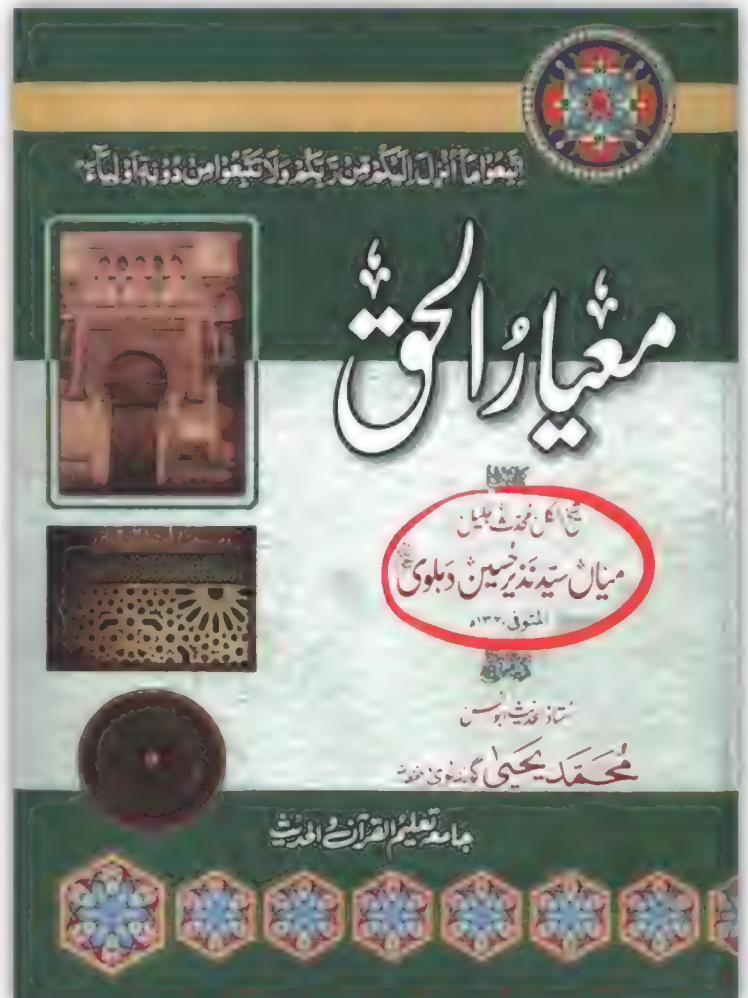
”فلاذ اھل قہاس سے جدا ہے اس بات میں کہ قہاس مجتہد کے ساتھ خاص ہے اور فلاذ اھل کوہ و مالوک سمجھتے ہیں۔“

⑥ شرح تحریر من ۲۰۶ ج مسلم الثبوت ص ۳۰۷ ج ۱

⑧ توضیح (مراتب الاجماع ص) و حساسی ص ۹۰

③ كرمي كتاب الفتن ج ٢١٦٧ مختصراً والمستدرك ص ١١٥ ج ١ مفصلاً

محکم دلائل و براہین سے مزین متنوع و منفرد کتب پر مشتمل مفت آن لائن مکتبہ





## وکتورین شگوفہ: وکتورین کے مطابق تقلید چوتھی صدی میں وجود میں آئی لیکن اس کا رد تیسری صدی میں ہوا

15

الحديث: ۶۴

32

دین میں تقلید کا مسئلہ

① ابن حزم (الاحکام ۶/۲۷۵)

② الغزالی (المستصفیٰ ۲/۳۸۹)

③ السيوطي (الرد على من اخلد الى الارض ص ۱۳۰)

دیگر دلائل کے لئے محولہ کتابوں کا مطالعہ کریں۔

تقلید کا رد احادیث سے:

۱: اس میں کوئی شک نہیں کہ تقلید مذاہب اربعہ بدعت ہے۔ حافظ ابن القیم نے فرمایا:

”وانما حدثت هذه البدعة في القرن الرابع المذموم على لسان

رسول الله ﷺ“

← اور (تقلید کی) یہ بدعت چوتھی صدی میں پیدا ہوئی ہے جس (صدی) کی مذمت

رسول اللہ ﷺ نے اپنی (مقدس) زبان سے بیان فرمائی ہے۔ (اعلام الموقعین ۲/۲۰۸)

حافظ ابن حزم نے کہا: ”انما حدثت التقلید في القرن الرابع“

تقلید (مذاہب اربعہ کی تقلید) چوتھی صدی میں پیدا ہوئی ہے۔

(کتاب: ابطال التقلید، بحوالہ الرد على من اخلد الى الارض ص ۱۳۳)

دیکھئے کتاب المعرفة والتاریخ للامام یعقوب بن سفیان الفارسی (ج ۲ ص ۷۸۹)

اگر احمد بن یحییٰ بن عثمان کا ذکر کاتب کی غلطی نہیں تو عرض ہے کہ یعقوب بن سفیان سے

مروی ہے کہ میں نے ہزار اور زیادہ اساتذہ سے حدیث لکھی ہے اور سارے ثقہ تھے الخ

(تہذیب الکمال ج ۱ ص ۴۶، مختصر تاریخ دمشق لابن عساکر، اختصار ابن منظور ۳/۱۰۶، ترجمہ احمد بن صالح المصری)

تاریخ دمشق کا مذکورہ ترجمہ نسخہ مطبوعہ میں موجود نہ ہونے کی وجہ سے اس قول کی سند نہ سکی

اور یہ قول اختصار کے ساتھ تاریخ بغداد (۴/۱۹۹، ۲۰۰، سندہ صحیح) وغیرہ میں موجود ہے۔

واللہ اعلم نیز دیکھئے التکمیل لما فی تانیب الکوثری من الا باطل (۱/۲۳)

⑧ بعد کے علماء نے بھی مروجہ تقلید سے منع فرمایا تھا مثلاً امام ابو محمد القاسم بن محمد بن القاسم

القرطبی رحمہ اللہ (متوفی ۶۷۲ھ) نے مقلدین کے رد پر ایک کتاب لکھی۔ دیکھئے سیر اعلام

النبا، (۱۳/۳۳۹ ت ۱۵۰) اور دین میں تقلید کا مسئلہ (ص ۳۹)

حافظ ابن حزم نے کہا: اور تقلید حرام ہے۔ (النبذة الکافیة فی احکام اصول الدین ص ۷۰)

یعنی حنفی (!) نے کہا: پس مقلد غلطی کرتا ہے اور مقلد جہالت کا ارتکاب کرتا ہے اور ہر چیز کی

مصیبت تقلید کی وجہ سے ہے۔ (البنایہ شرح الہدایہ ج ۱ ص ۲۱۷)



ملائے وقت کی طرف ان کا رجوع کرنا بعینہ ان مجتہدین کی طرف رجوع کرنا ہے

اشاعة السنة النبوية

عمر بن عبد الله بن قيس

منہجہ اول

مَعَهُ  
فَتَمِيزُ بَيْنَ مَنْ هُوَ فِيهِ وَبَيْنَ مَنْ هُوَ خَارِجٌ مِنْهُ  
وَبَيْنَ مَنْ هُوَ فِيهِ وَبَيْنَ مَنْ هُوَ خَارِجٌ مِنْهُ

احول مضبوط و شرح قیمت سالہ نویمہ

میں اہل لغت پر ردی کرتے ہیں فہم معانی شرعیہ میں قواعد اصول فقہ سے استمداد کرتے ہیں و علیٰ ہذا القیاس - ان ہی علمائے حقین پہلے تقلید کو بنا برتن منزل تسمیم کیا ہے ان ہی کے حق میں معتقد نہ ہونے کا دعویٰ کیا گیا ہے

سوال دوم۔ موجودہ علماء کے قول پر ائمہ اور ان کا اتباع جائز ہے تو تقبیہ  
بقہم بن سے جو علماء وقت سے افضل ہیں دست کشی کیوں ہے ؟

الجواب قلب مجتہدین سے کوئی اس وقت دست کشی نہیں کر سکتا۔ مامی

میں تو وہ بواسطہ علمائے وقت مجتہدین کی تقلید کر رہے ہیں۔ علماء وقت کی نظر

ان کا رجوع کرنا بعینہ ان مجتہدین کی طرف رجوع کرنا ہے جن کے پروردگار تعالیٰ وہ علماء ہیں

۳۲۱

فوق حدت آتنا ہے کہ وہ بلا واسطہ علما وقت نہ اقوال یا اصول مجتہدین کیطرت

رجوع کر سکتے ہیں نہ بلا واسطہ مجتہدین کی طرف وہ منسوب ہو سکتے ہیں۔ اسی لحاظ سے

بہاگیا ہے العارچی لا مذہب لہ۔ انما مذہبہ مذہب مفتیہ

اب رجب علیہ السلام وقت مہربانی سے۔ سایل فرعیہ قواعد اصولیہ میں جن کے ذیل

وہ نہیں جانتے جبکہ بین فقہان کے مقلد ہیں اور حدیث کی صحت اور ضعف ان کیلئے  
تو ان کا مقلد مینا القیلا - ۱۵۱ سے

و ان کا مقلد ہوا تو ظاہر ہی ہے  
سوال ہو کہ بہت سے اصحابِ اہل بیت کا ایسا ہے بلکہ ان پر معمول ہے نہیں اور اس کی

شرح مخدیان ہمارے ابن امیر الحاج نے کہا ہے۔ کہتے ہیں کہ مامی کا کوئی نسب

ہر مل لاسم۔ للعمای مدہ حبیب : ایا نہیں ہے کیونکہ : حبیب نو کا جزو ہے

المذهب لا يكون الا ان له نوع

نظر بصيرة بالمذنبین فرما ۱۱ ہوا اور کتب مذہب کو پڑھ کے اور امام

[illegible][illegible]

بہاؤ الدین کے مکتبہ فی قرون کی بابی تہذیب و تعلق بین کوشش کرنے

[illegible]

از نام و نسبت کے متفرق سے نہیں۔ یہاں میں حدیث و قول و روایات کے ساتھ

[illegible]

من به من بعض شخص من گناه قباله پس بگوید و هر که از این روایت بخواند

[illegible]

و در این بین که پیش بدست رفته من احوال مملکت را و بایسته آن را به صاحب الامر  
و در دست بنین مرید خاص چهره رحمانی عظم و ستاره آخر عمری

ان سرائے کے حقیقہ و تقریبی خریدارین کے بیان پر مبنی ہے۔

۱۰ خط کتابت ۳۰ سال زینہ قمر کے چور و زور و خطاب سے حسب نشان و میل نہ جوتیہ  
۱۱ سبیل ۳۰ سال زینہ قمر کے چور و زور و خطاب سے حسب نشان و میل نہ جوتیہ

ابو سعيد محمد حسين بن محمد رساله اشاعه الامور



# خاتم الانبیاء ﷺ کی پیروی کو اور مجتہدین کی اتباع کو تقلید کہنا ٹھیک ہے اور وجوب تقلید

المحررین نے کہا ہے کہ اسی قول مشہور پر بڑے بڑے اصولی ہیں اور غزالی اور آمدی اور ابن حابط نے کہا ہے کہ رجوع کرنا آنحضرت ﷺ اور اجماع اور مفتی اور گواہوں کی طرف اگر تقلید قرار دیا جائے تو کچھ ہرج نہیں۔“  
(عالم کے لئے تقلید جائز نہیں)

پس ثابت ہوا کہ آنحضرت ﷺ کی پیروی کو اور مجتہدین کی اتباع کو تقلید کہنا جائز ہے تمت المقدمہ اور جب کہ مقدمہ محمد (کامل) ہو تو اب معلوم کرنا چاہیے کہ تقلید مجتہدوں کی عالم بالحدیث و بالقرآن کو وقت جاننے ایک مسئلہ

⑤۸ تخریج (قول الکمال وابن امیر الحاج) التقریر و اتحییر ص ۳۴۰ ج ۳

⑤۹ راجع للتفصیل التقریر و اتحییر ص ۳۴۰ ج ۳ و فواتح الرحموت ص ۴۰۰ ج ۲ و تبصر التحرير ص ۲۴۱ ج ۳ و المختصر المنتهی الاصولی ابن الحاجب المالکی ص ۳۰۵ ج ۱

محکم دلائل و براہین سے مزین متنوع و منفرد کتب پر مشتمل مفت آن لائن مکتبہ

www.KitaboSunnat.com

74

مغیار الحق

کے قرآن مجید سے یا حدیث سے اس مسئلہ معلوم میں نہ چاہیے مثلاً جب کہ عالم بالحدیث و بالقرآن کو معلوم ہو کہ پانچ وقت کی نماز فرض ہے ہر مکلف پر تو پھر اس کو اس مسئلہ میں تقلید کسی مجتہد کی نہ چاہیے بلکہ اس وقت تقلید رسول مقبول ﷺ کی پر ضرور چاہیے اس لئے کہ جس آیت کے حکم سے کہ تقلید ثابت ہے تو وہ اسی صورت میں ہے جب کہ لاعلمی ہو: قال اللہ تعالیٰ: ﴿فاسئلوا اهل الذکر ان کنتم لا تعلمون﴾ ⑥۰ ”یعنی پس سوال کرو اہل ذکر سے اگر نہ جانتے ہو تم۔“  
اور یہی آیت دلیل ہے وجوب تقلید پر ”کما اشار الیہ المحقق ابن الہمام فی التحریر غیرہ“ ⑥۱

مغیار الحق

میرزا اسد اللہ خان

میاں سید ندیم حسین دہلوی

المتوفی ۱۳۳۰ھ

استاذ مکتبہ اہلسنت

محکمہ تحقیقی و تعلیمی دہلوی

جامعہ تعلیم القرآن المدینہ

104



جاہل لوگ علماء کی اتباع کریں اس عبارت کے مطابق سب عامی غیر مقلدین لوگ جاہل ہیں

82

دین میں تقلید کا مسئلہ

ملا علی قاری کے اس اعتراف سے معلوم ہوا :

۱: اللہ تعالیٰ نے لوگوں کو خفی و شافی بننے کا حکم نہیں دیا۔

۲: کتاب و سنت کی اتباع کرنی چاہئے۔

۳: جاہلوں کو چاہئے کہ علماء سے مسئلے پوچھ کر ان پر عمل کریں۔

تنبیہ: ملا علی قاری نے یہاں ”تقلید کریں“ کا لفظ غلط استعمال کیا ہے۔ مسئلے پوچھنا اور ان

پر عمل کرنا تقلید نہیں کہلاتا بلکہ اتباع و اقتداء کہلاتا ہے۔ لہذا صحیح الفاظ درج ذیل ہیں:

وَأَنْ يَتَّبِعُوا الْعُلَمَاءَ إِذَا كَانُوا جُهَلَاءَ ”اور اگر جاہل ہوں تو علماء کی اتباع کریں۔“

سوال نمبر (۶): عالم سے مسئلہ کس طرح پوچھنا چاہئے؟

جواب: سب سے پہلے کتاب و سنت کا عالم تلاش کیا جائے، پھر اس کے پاس جا کر یا

رابطہ کر کے ادب و احترام سے پوچھا جائے کہ اس مسئلے میں مجھے اللہ اور رسول اللہ ﷺ کا

حکم بتائیں، یا قرآن و حدیث سے جواب دیں یا دلیل سے جواب دیں۔

سوال (۷): کیا امت مسلمہ میں صرف چار ہی امام (امام ابو حنیفہ، امام مالک،

امام شافعی اور امام احمد) گزرے ہیں، یا دوسرے امام بھی تھے؟

جواب: امت مسلمہ میں صرف چار امام ہی نہیں گزرے بلکہ ہزاروں امام گزرے ہیں

مثلاً سعید بن المسیب، قاسم بن محمد، عبید اللہ بن عبد اللہ بن عتبہ، سالم بن عبد اللہ بن عمر،

حسن بصری، سعید بن جبیر، اوزاعی، لیث بن سعد، بخاری، مسلم، ابن خزیمہ، ابن حبان،

ابن الجارود وغیرہم رحمہم اللہ اجمعین۔

سوال (۸): ان چاروں اماموں سے پہلے لوگ کس کی تقلید کرتے تھے؟

جواب: ان چاروں اماموں سے پہلے لوگ کتاب و سنت پر عمل کرتے تھے، کسی قسم کی

تقلید نہیں کرتے تھے۔





تقلید کا معنی اتباع غیر مقلدین کے گھر سے

۱۲۳

## انگریزی لباس سے نفرت

ایک بار کسی مخلص نے سوٹ (کوٹ پتلون) پیش کیا۔ آپ نے مسکراتے ہوئے واپس کر دیا۔ پھر مزاحاً فرمایا: ”میاں! کیا تم یہ چاہتے ہو کہ قیامت کے روز میرا حشر یہود و نصاریٰ کے ساتھ ہو۔ اور میں مسلمانوں کے ساتھ نہ اٹھوں؟ سنو اللہ اور اس کے رسولؐ نے فرمایا ہے: ➡ کہ جو مسلمان جس قوم کی وضع قطع، تراش و خراش، تہذیب و معاشرت، تقلید و نقل اختیار کرے گا، روز نشور کو وہ اسی کے ہمراہ اٹھایا جائے گا۔

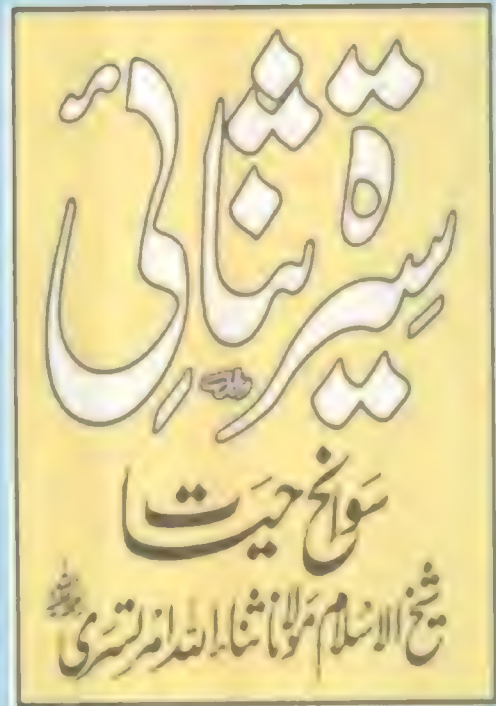
”كُلُّ مُسْلِمٍ حَرَامٌ لِّهٖ حَسْبُ الْحَكَمِ“ آپ کو تمام نیشلی اشیاء سے بيمد نفرت و کراہت تھی۔ یہاں تک کہ عمرؓ بھر آپ نے کبھی سگریٹ اور حقہ تک کو ہاتھ نہ لگایا۔ البتہ دفتر میں یا گھر پر آپ کے احباب میں کوئی حقہ نوش صاحب آجاتے، تو ان کی دلداری و دلجوئی کے لیے آپ حقہ کا انتظام کر دیتے۔ اور یہ بات صرف تو اضع نہیں داخل تھی۔

آپ اکثر دعوتیں قبول فرما لیتے۔ حتیٰ کہ غیر مسلم بھی دعوت دیتے تو بلا تکلف شریک ہو جاتے۔ خود بھی دعوتیں دیتے اور غیر مسلموں کو بھی شامل کر لیتے اور فرماتے کہ دعوتیں نام و نمود اور شہرت کی غرض سے نہ ہونی

۱۲۴ یعنی ہر نشہ آور چیز حرام ہے۔ (فاروقی)

لکھ ہمارے بعض علماء حقہ سگریٹ کا شوق رکھتے ہیں۔ انہیں یہ لت ترک کر دینی چاہیے۔ علماء کو یہ باتیں زیب نہیں دیتیں۔ (فاروقی)

مَوْلَانَا مُحَمَّدُ عَلِيٌّ دَاوُدِي



www.KitaboSunnat.com

مکتبہ شریعہ ۸ اردو



جس تقلید کو حنفیہ واجب کہتے ہیں اس کے ادلہ کو اگر دیکھا جائے تو ایسی تقلید سے اہل حدیث کو مفر نہیں  
بعض دفعہ تقلید جائز اور بعض دفعہ واجب ہوتی ہے

➡ جس تقلید کی اہل حدیث مذمت کرتے ہیں اور اس کو حرام کہتے ہیں ان کے اولہ کو اگر دیکھا جائے تو ایسی تقلید کی حرمت و مذمت کا متحققین حنفیہ بھی اقرار کرتے ہیں، اور جس تقلید کو حنفیہ واجب کہتے ہیں اس کے اولہ کو اگر دیکھا جائے تو ایسی تقلید سے اہل حدیث کو منع نہیں۔  
تفصیل اس اجمال کی یہ ہے کہ دین میں تین قسم کی تقلید حرام ہے:

- ۱۔ استحسان تربیت کی وجہ سے تقلید آباء پر اکتفاء کرنا اور قوت فکر اور دلیل کی طرف رجوع نہ کرنا، یعنی قرآن و سنت سے اعراض اور جدی طریق پر جمود۔
- ۲۔ ایسے شخص کی تقلید کرنا جو قابل اتباع نہیں۔
- ۳۔ قیام حجت کے بعد بھی سابق طریق پر اڑے رہنا۔

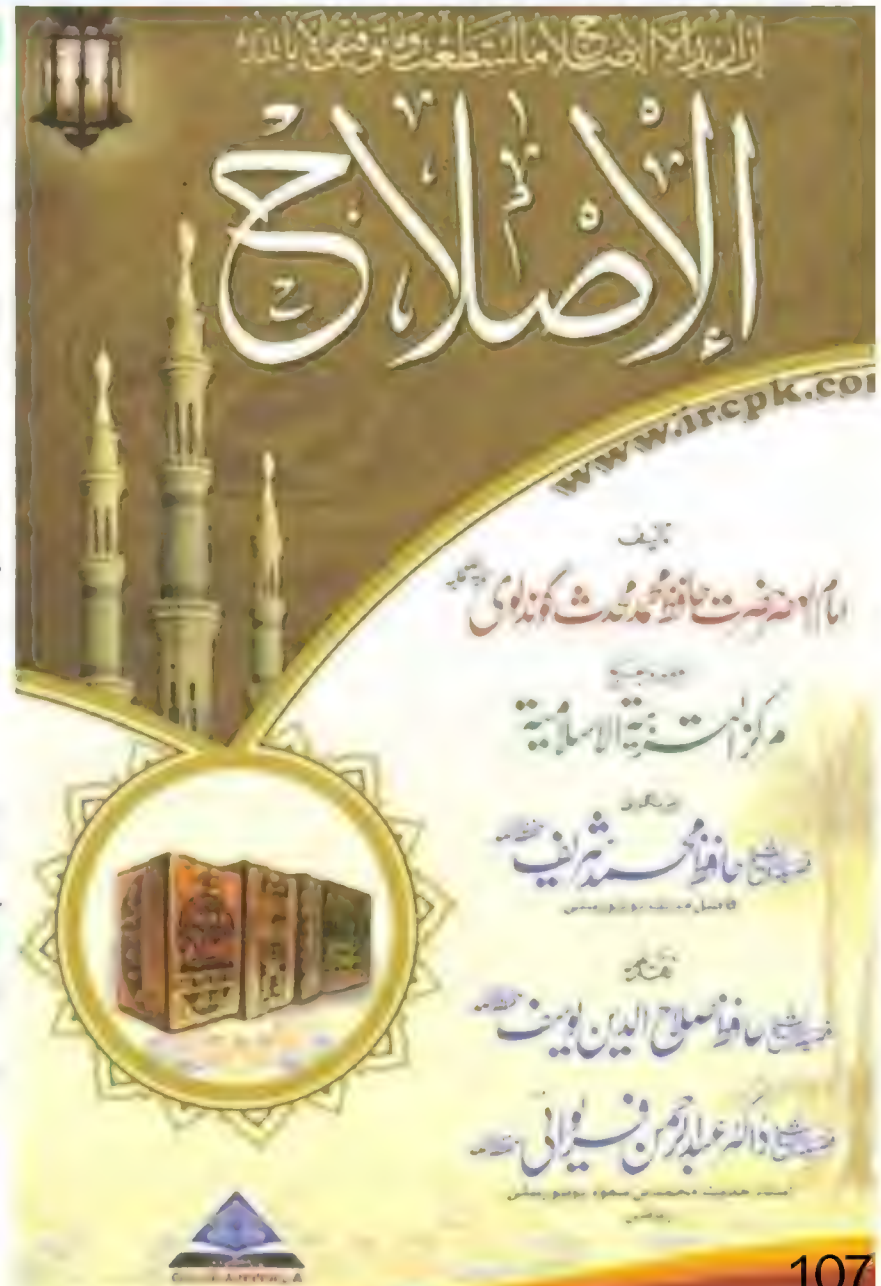
◀ مبارکپوری (۲/ ۶۷، ۱۵۹) توضیح الکلام از مولانا ارشاد الحق اثری علیہ السلام (۲/ ۴۹۶، ۶۴۶) شیخ بدیع الدین شاہ راشدی رحمۃ اللہ علیہ نے اس حدیث کی تحقیق پر مستقل رسالہ تصنیف کیا ہے، جس کا نام انھوں نے ”الحرارة لطرق حديث من كان له إمام فقرة الإمام له قراءة“ رکھا ہے۔

اصلاح (حصہ اول)

تقلید کے جواز یا وجوب کی صورت:

➡ جب مکلف خود مسئلہ کی تحقیق نہ کر سکے اور اس کو تفصیل معلوم نہ ہو تو اس صورت میں بعض دفعہ تقلید جائز اور بعض دفعہ واجب ہوتی ہے، مگر جو تقلید کی مطلق مذمت کرتے ہیں وہ اس صورت کو تقلید نہیں کہتے اور جو جائز یا واجب کہتے ہیں وہ اس کو تقلید کی قسم قرار دیتے ہیں۔

”قال أبو عبد الله بن خواز منداد البصري المالكي: التقليد: معناه في الشرع: الرجوع إلى قول لا حجة لقائله عليه، وذلك ممنوع منه في الشريعة، والاتباع: ما ثبت عليه حجة“ (إعلام: ٢٨، هندی)<sup>١</sup>





اس پر اجماع ہے کہ جو شخص اسلام قبول کرے تو علماء میں سے جس کی چاہے تقلید کرے بغیر دلیل کے

يحتمل أن يعتمد على تلك الفتوى لأنها حق ويحتمل أن يعيد الاستفتاء لاحتمال تغير الاجتهاد.

الثاني: قال يحيى الزناتى: يجوز تقليد المذاهب في النوازل والانتقال من مذهب إلى مذهب بثلاثة شروط: أن لا يجمع بينهما على وجه يخالف الإجماع كمن تزوج بغير صداق ولي ولا شهود فإن هذه الصورة لم يقل بها أحد وإن يعتقد فيمن يقلده الفضل بوصول اخباره إليه ولا يقلده رمية في عمية، وأن لا يتتبع رخص المذاهب. قال: والمذاهب كلها مسالك إلى الجنة وطرق إلى الخيرات فمن سلك منها طريقاً وصله.

تنبيه: قال غيره: يجوز تقليد المذاهب والانتقال إليها في كل ما لا ينقض فيه حكم الحاكم وهو أربعة: ما خالف الإجماع أو القواعد أو النص أو القياس الجلي فإن أراد رحمه الله بالرخص هذه الأربعة فهو حسن متعين فإن ما لا نقره مع تأكده بحكم الحاكم فأولى أن لا نقره قبل ذلك، وإن أراد بالرخص ما فيه سهولة على المكلف كيف كان يلزمه أن يكون من قلد مالكا في الميابة والأرواث وترك الألفاظ في العقود مخالفاً لتقوى الله تعالى وليس كذلك.

قاعدة: انعقد الإجماع على أن من أسلم فله أن يقلد من شاء من العلماء بغير حجر وأجمع الصحابة رضوان الله عليهم: على أن من استفتى أبا بكر وعمر رضي الله عنهما أو قلدهما فله أن يستفتي أبا هريرة ومعاذ بن جبل وغيرهما ويعمل بقولهم من غير تكبر. فمن ادعى رفع هذين الإجماعين فعليه الدليل الثالث إذا فعل المكلف فعلاً مختلفاً في تحريمه غير مقلد لأحد فهل نؤثمه بناء على القول بالتحريم أو لا نؤثمه بناء على القول بالتحليل مع أنه ليس إضافته إلى أحد المذهبين أولى من الآخر ولم يسألنا عن مذهبنا فتجيبه، ولم أر لأحد من أصحابنا فيه نقلاً.

وكان الشيخ الإمام عز الدين بن عبد السلام من الشافعية يقول في هذا الفرع: إنه آثم من جهة أن كل أحد يجب عليه أن لا يقدم على فعل حتى يعلم حكم الله تعالى فيه، وهذا

## شَرَحَ تَنْقِيحَ الْفُصُولِ فِي اِخْتِصَارِ الْمُحْصُولِ فِي الْأَصُولِ

تأليف  
الإمام شهاب الدين أبو العباس أحمد بن إدريس  
القرافي  
المتوفى ٦٨٩ هـ

طبعة مصرية منقحة وصحيفة

باعتناء  
مكتب البحوث والدراسات  
في

دار الفكر  
للطباعة والنشر والتوزيع



## عامی کے لیے تقلید جائز بلکہ واجب ہے ثقہ امام ابن قدامہ رحمہ اللہ

وإن أحاله: فِيمَ، عرف استحالته، ولا دليل عليها؟  
 وإن قلده<sup>(١)</sup> في: أن قوله<sup>(٢)</sup> حق: فِيمَ عرف صدقه؟  
 [وإن قلده<sup>(٣)</sup> غيره في تصديقه: فِيمَ عرف صدق الآخر؟  
 وإن عول على سكون النفس في صدقه<sup>(٤)</sup>: فما الفرق بينه وبين سكون أنفس  
 النصارى واليهود المقلدين؟ وما الفرق بين قول مقلده أنه صادق وبين قول مخالفه؟

وأما التقليد في الفروع<sup>(٥)</sup>: فهو جائز إجماعاً<sup>(٦)</sup>:  
 فكانت الحجة فيه: الإجماع.  
 ولأن المجتهد في الفروع: إما مصيب، وإما مخطئ، مثاب غير مأثوم، بخلاف ما  
 ذكرناه.  
 فلهذا جاز التقليد فيها، بل وجب على العامي ذلك.

- ١٠١٨ -

ص: 1018-1019

وذهب بعض القدرية<sup>(١)</sup> إلى أن العامة يلزمهم النظر في الدليل في الفروع -  
 أيضاً-<sup>(٢)</sup>  
 وهو باطل بإجماع الصحابة، فإنهم كانوا يفتنون العامة، ولا يأمرؤنهم بنيل درجة  
 الاجتهاد. وذلك معلوم على الضرورة والتواتر من علمائهم وعوامهم.  
 ولأن الإجماع منعقد على تكليف العامي الأحكام، وتكليفه رتبة الاجتهاد  
 يؤدي إلى انقطاع الحرث، والنسل، وتعطيل الحرف، والصنائع، فيؤدي إلى خراب  
 الدنيا.  
 ثم ماذا يصنع العامي إذا نزلت به حادثة إن لم يثبت لها حكم إلى أن يبلغ<sup>(٣)</sup>  
 رتبة الاجتهاد، فإلى متى يصبر مجتهداً؟ ولعله لا يبلغ ذلك أبداً فتضيع  
 الأحكام.

فلم يبق إلا سؤال العلماء، وقد أمر الله - تعالى - بسؤال العلماء في قوله  
 تعالى<sup>(٤)</sup>: ﴿فَاسْأَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ﴾<sup>(٥)</sup>





# عام آدمی پر فرض ہے کہ وہ احکام کے استنباط میں مشغول نہ ہو کیونکہ اسے اس کی اہلیت نہیں ہے

تفسیر قرطبی جلد اول

677

پارہ 2، سورہ بقرہ

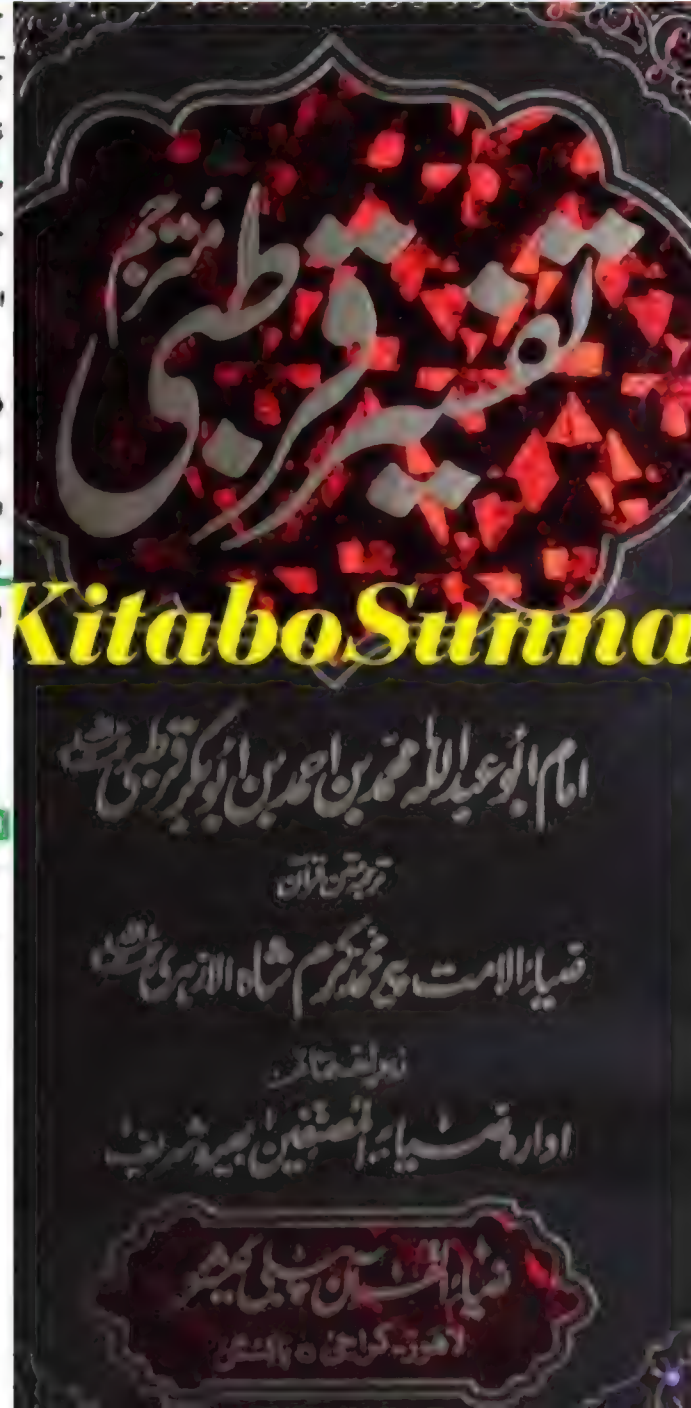
جس نے نبی کریم ﷺ کے معجزات میں غور و فکر کے بغیر نبی کریم ﷺ کا قول قبول کیا وہ مقلد ہے اور جس نے معجزات میں غور و فکر کر کے آپ کے قول کو قبول کیا وہ مقلد نہیں ہے۔ بعض علماء نے فرمایا: جو کسی کے قول کی صحت کو نہیں جانتا اس کے فتویٰ کی صحت کا اعتقاد کرنا تقلید ہے۔ لغت میں یہ قلاۃ البعیر (اونٹ کا ہار) سے ماخوذ ہے۔ عرب کہتے ہیں: قلدت البعیر، جب تو اس کے گلے میں ایسی رسی ڈالے جس کے ساتھ اس کو چلا یا جائے۔ گویا مقلد اپنے تمام امور اپنے قائد کے سپرد کر دیتا ہے۔ اسی وجہ سے شاعر نے کہا:

و قلدوا امیرکم اللہ دزکم ثبت الجنان یا ممر العرب مضطعاً  
مسئلہ نمبر 5: تقلید یہ تو علم کا طریق ہے، نہ علم تک یہ پہنچنے والی ہے، نہ اصول میں ہے، نہ فروغ میں ہے۔ یہ جمہور عقلاء اور علماء کا قول ہے جبکہ شیعہ اور ثعلبیہ جہاں سے حکایت ہے کہ یہ (تقلید) حق کی معرفت کا ذریعہ ہے اور یہ واجب ہے اور غور و فکر حرام ہے۔ اور ان پر ہمارے علماء نے جو حجت پیش کی ہے وہ کتب اصول میں ہے۔

مسئلہ نمبر 6: عام آدمی پر فرض ہے کہ وہ احکام کے استنباط میں احکام کے اصول میں مشغول نہ ہو کیونکہ اسے اس کی اہلیت نہیں ہے اور یہ حکم اس کے لئے ہر اس دینی معاملہ میں ہے جس کو وہ خود نہیں جانتا اور وہ محتاج ہوتا ہے اپنے زمانہ اور اپنے شہر کے بڑے عالم کی طرف جانے کا۔ پس وہ ہر نئے مسئلہ کو اس سے پوچھے اور اس کے فتویٰ کی پیروی کرے۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَمَا لَكُمْ أَهْلَ الْاَلْهَمِ اِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ** (انحل) (پوچھو اہل علم سے اگر تم (خود حقیقت حال کو) نہیں جانتے)۔

اس شخص پر لازم ہے کہ وہ اپنے وقت کے بڑے عالم سے پوچھنے کی کوشش کرے تاکہ اکثر لوگوں کا اس پر اتفاق واقع ہو اور عالم پر بھی فرض ہے کہ وہ کسی بھی جدید مسئلہ میں کسی دوسرے عالم کی تقلید کرے جس میں دلیل و نظر کی وجہ اس پر غلبہ ہو گئی ہے وہ اس میں غور و فکر کرنے کا ارادہ کرے حتیٰ کہ وہ مطلوب تک پہنچ جائے۔ پس اس کے پاس وقت تنگ ہو اور اسے عبادت کے وقت ہونے کا خوف ہو یا حکم کے ضیاع کا خوف ہو، خواہ وہ دوسرا مجتہد صحابی ہو یا کوئی اور ہو۔ قاضی ابوبکر اور محققین کی جماعت کا یہی قول ہے۔

مسئلہ نمبر 7: ابن مطیع نے کہا: عقائد میں تقلید کے ابطال پر امت کا اجماع ہے (1)۔ قاضی ابوبکر بن عربی، ابومر وثمان بن یحییٰ بن درباس الشافعی جیسے علماء کا قول اس کے خلاف ذکر کیا ہے۔ ابن درباس نے اپنی کتاب "الانتصار" میں کہا ہے کہ بعض علماء نے کہا: توحید کے امر میں تقلید جائز ہے۔ یہ غلط ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **اِنَّ اَوْلَیَّ نَبَاہِیْنَا عَلٰی اَمْرِکُمْ** (ذخرف: 22) اللہ تعالیٰ نے ان کی اپنے آباء کی تقلید پر اور رسول کی اتباع ترک کرنے پر ان کی مذمت کی ہے جیسے اہل بدعت نے اپنے بڑوں کی تقلید کی اور دین میں حضرت محمد ﷺ کی اتباع کو ترک کیا کیونکہ ہر مکلف پر توحید کے امر کا سیکھنا فرض ہے اور ضروری ہے اور یہ کتاب سنت سے ہی حاصل ہوتا ہے جس طرح آیت توحید میں ہم نے بیان کیا تھا۔ اللہ یغفر لکم عن ثمرین (الحج)





**جمہیر امت** کا مذہب یہ ہے کہ عمومی طور پر اجتہاد اور تقلید جائز ہے۔ ابن تیمیہ رحمہ اللہ

سند و خبر

مگر چہ قول نبی کریم ﷺ کے فرمان کی تکذیب ہو لیکن ہر اوقات انسان نو مسلم ہوتا ہے یا دور صحرا میں اس کی پرورش ہوئی ہوتی ہے تو ایسے شخص کو اس کے انکار کے سبب کافر نہیں قرار دیا جائے گا، یہاں تک کہ اس پر حجت قائم ہو جائے، اور کبھی انسان نصوص نہیں سنا ہوتا ہے، یا سنا ہوتا ہے لیکن اس کے نزدیک وہ ثابت (صحیح) نہیں ہوتے ہیں یا کوئی دوسری نص اس کے معارض ہوتی ہے جو تاویل کی موجب ہوتی ہے اگرچہ وہ ان تمام امور میں خطا کار ہو" ①۔

لیکن جس تاویل کرنے والے کو معذور سمجھا جائے گا اس کے کچھ حدود اور شروط وضو ابداً ہیں جنہیں ملنا چاہئے ہیں، یہاں ان کے ذکر کی غرض نہیں ②۔

(د) **تقلید:**

شیخ الاسلام علامہ ابن تیمیہ رحمہ اللہ فرماتے ہیں: ”جماہیر امت کا مذہب یہ ہے کہ عمومی طور پر اجتہاد جائز ہے اور عمومی طور پر تقلید بھی جائز ہے وہ ہر شخص پر اجتہاد کو ضروری قرار دیکر تقلید کو حرام نہیں کہتے ہیں اور نہ ہر شخص پر تقلید کو واجب قرار دیکر اجتہاد ہی کو حرام کہتے ہیں، نیز وہ یہ کہتے ہیں کہ جسے اجتہاد کی قدرت ہو اس کے لئے اجتہاد جائز ہے اور جو اجتہاد سے عاجز ہو اس کے لئے تقلید جائز ہے، اب رہا اس شخص کا مسئلہ جو اجتہاد پر قادر نہ ہو کیا اس کے لئے تقلید جائز ہے؟ اس میں اختلاف ہے، صحیح یہ ہے کہ جب اجتہاد سے عاجز ہو خواہ دلائل کی کثرت کے سبب یا وقت کی تنگی کے سبب یا دلیل ظاہر نہ ہونے کے سبب تو

[illegible]

② تفصیل کے لئے دیکھیں نو اقصیٰ ایمان القویۃ المعصیۃ، للہ، نور محمد، الموعود، آل محمد، الطیف، ص ۱۳۷۔

في أقصى الإيمان واليقين، فهو في خواصنا الطاهرة وفيه السكينة والهدى، في محراب من محراب الوحي، ٢٨٢٢٠٠.





اسی وجہ سے ہم نے ان روایات کو اپنایا۔ تقلید اور اقتداء کا معنی ایک ہے

۵۷۰۴: حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ شُعَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ الْحَسَنِ عَنْ أَبِي حَنِيفَةَ عَنْ حَمَّادٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ أَنَّهُ قَالَ: الزَّوْجُ وَالْمَرْأَةُ بِمَنْزِلَةِ ذِي الرَّحِمِ الْمَحْرَمِ إِذَا وَهَبَ أَحَدُهُمَا لِصَاحِبِهِ لَمْ يَكُنْ لَهُ أَنْ يَرْجِعَ. فَبُعِلَ الزَّوْجَانِ فِي هَذِهِ الْأَخَادِيثِ كَذَى الرَّحِمِ الْمَحْرَمِ فَمَنْعَ كُلِّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا مِنَ الرَّجُوعِ لِبِمَا وَهَبَ لِصَاحِبِهِ فَهَذَا نَقُولُ. وَقَدْ وَصَفْنَا فِي هَذَا مَا ذَهَبَتْ إِلَيْهِ إِلَهَاتُ وَمَا ذَكَرْنَا مِنْ هَذِهِ الْأَقَارِ إِذْ لَمْ نَعْلَمْ عَنْ أَحَدٍ مِنْ رَوَاتِنَا عَنْهُ خِلَافًا لَهَا. فَتَرَكْنَا النَّظَرَ مِنْ أَجْلِهَا وَقَلَّدْنَاهَا. وَقَدْ كَانَ النَّظَرُ لَوْ خَلَيْنَا وَابْنَاهُ - خِلَافَ ذَلِكَ وَهُوَ أَنْ لَا يَرْجِعَ الْوَاهِبُ إِلَى إِلَهِيَةِ لِغَيْرِ ذِي الرَّحِمِ الْمَحْرَمِ لِأَنَّ مِلْكَهُ قَدْ زَالَ عَنْهَا بِهَبَةِ ابْنَاهُ وَصَارَ لِلْمَوْهُوبِ لَهُ دُونَهُ فَلَيْسَ لَهُ نَقْضُ مَا قَدْ مَلَكَ عَلَيْهِ إِلَّا بِرِضَاءِ مَالِكِهِ. وَلَكِنْ اتَّبَاعُ الْأَقَارِ وَتَقْلِيدُ أَهْلِ الْعِلْمِ أَوْلَى لِلذَّلِكَ فَلَقَدْ نَاهَا وَافْتَدَيْنَاهَا. وَجَمِيعُ مَا بَيَّنَّا فِي هَذَا الْبَابِ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ وَأَبِي يُونُسَ وَمُحَمَّدٍ وَرَحْمَةُ

کتاب الاموال (مترجم) ۱۰۶۴ جلد ۵

اللَّهِ عَلَيْهِمْ أَجْمَعِينَ .

۵۷۰۴: حماد نے ابراہیم سے روایت کی ہے کہ انہوں نے فرمایا میاں اور بیوی بمنزلہ ذی رحم محرم کے ہیں جب ان میں سے کوئی ایک دوسرے کو بہہ کرے تو وہ اسے لوٹا نہیں سکتا۔ ان تمام آثار میں میاں بیوی کو بہہ میں ذی رحم محرم کی طرح قرار دیا گیا ہے جو بھی ایک دوسرے کو بہہ کر دیں تو اس میں رجوع جائز نہیں ہے ہم احناف کا قول بھی یہی ہے۔ ہم نے جو کچھ بہہ کی اشیاء کے سلسلہ میں اپنا مذہب بیان کیا اس کے لئے جو روایات ہم نے ذکر کی ہیں ان کے خلاف اس قسم کی روایات ہم نہیں پاتے اسی وجہ سے ہم نے قیاس کو ترک کر کے انہی کو اختیار کیا ہے۔ اگر قیاس کا صرف لحاظ کیا جائے تو وہ ان روایات کے مخالف ہے وہ اس طرح کہ بہہ کرنے والا جس طرح ذی رحم محرم کو دی ہوئی چیز واپس نہیں کر سکتا اسی طرح وہ غیر ذی رحم محرم سے بھی واپس نہ کر سکتا کیونکہ بہہ کرنے کی وجہ سے اس چیز سے اس کی ملک زائل ہوگئی اور وہ موهوب لہ کی ملک بن گئی اس کی نہیں رہی۔ تو اس کے لئے جائز نہیں کہ وہ اس کی ملکیت کو توڑے البتہ اس کے مالک کی مرضی سے ایسا کر سکتا ممکن ہے۔ لیکن روایات کی اتباع اور اہل علم ائمہ کرام کی تقلید زیادہ بہتر ہے اسی وجہ سے ہم نے ان روایات کو اپنایا۔ اس باب میں جو بیان کیا گیا یہ امام ابو حنیفہ ابو یوسف محمد رحمہمہ کا مسلک ہے۔

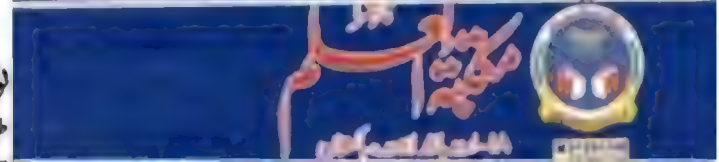
نوٹ: بہہ زوجین میں احناف نے ان کو ذی رحم محرم کے حکم میں قرار دے کر بہہ کی واپسی کو درست قرار نہیں دیا۔ امام طحاوی رحمہمہ نے اسی کو راجح کہا ہے۔



# شرح معانی الآثار مترجم

## المعروف اردو

### طحاوی شریف





پچیس سال کے تجربہ سے ہم کو یہ بات معلوم ہوئی ہے کہ جو لوگ بے علمی کے ساتھ مجتہد مطلق بن جاتے ہیں اور مطلق تقلید کے تارک بن جاتے ہیں وہ آخر اسلام کو سلام کر بیٹھتے ہیں

(۲۵۸)

سلفی عالم مولانا محمد حسین بٹالوی فرماتے ہیں کہ جاہل آدمی کا مجتہد مطلق بن جانا خطرناک ہے

اپنے مذکورہ بالا بیان میں فرقہ بریلویہ نے مشہور اہل حدیث عالم مولانا محمد حسین بٹالوی کی ایک بات کو حسب عادت توڑ مروڑ کر دیوبندی لاموں سے نقل کرتے ہوئے لکھا ہے (غیر مقلدوں کے فریب میں ۳۳) اسی بات کو فرقہ دیوبندیہ کی زیر نظر نوزائیدہ کتاب میں اس طرح نقل کیا گیا :-

”پچیس برس کے تجربہ سے ہم کو یہ بات معلوم ہوئی ہے کہ جو لوگ بے علمی کے ساتھ مجتہد مطلق بن جاتے اور مطلق تقلید کے تارک بن جاتے ہیں وہ آخر اسلام کو سلام کر بیٹھتے ہیں، ان میں بعض عیسائی ہو جاتے ہیں اور بعض لامذہب جو کسی دین و مذہب کے پابند نہیں ہوتے اور احکام شریعت سے فسق و فحش اس آزادی کا ادنیٰ نتیجہ ہے“ (غیر مقلدین کی حقیقت میں ۳۳-۳۴ بحوالہ اشاعت السنہ ج ۲ ص ۵۳ بحوالہ فتاویٰ محمدیہ ج ۱ ص ۳۸۸۴۳۸۶)

ہم کہتے ہیں کہ سلفی عالم مولانا محمد حسین بٹالوی نے یہ بات بالکل سچ اور صحیح کہی ہے اس میں شک نہیں کہ بے علمی کے ساتھ کسی جاہل مطلق کا مجتہد بن جانا اور ترک تقلید کا شیوہ اختیار کرنا بہت بڑی بے رلوادی ہے، یہ بات تو نصوص کتاب و سنت اور تصریحات اسلاف سے ثابت ہے اور نبوی پیش گوئی ہے کہ علم ختم ہونے پر جہل کا تسلط ہوگا تو جاہل لوگوں ہی کو دینی قیادت سونپ دی جائے گی، ”فعلوا وامنوا“ (صحیح بخاری و عام کتب حدیث) مولانا محمد حسین بٹالوی سے صدیوں پہلے نصوص کتاب و تصریحات سلف امت میں اس طرح کی باتیں واضح کر دی گئی ہیں۔ فرقہ بریلویہ و دیوبندیہ کو یہ کیسے معلوم ہوا کہ مذہب اہل حدیث میں کسی جاہل و بے علم کو نصوص شریعہ سے بے خبر رہنے کے باوجود مجتہد مطلق بن بیٹھنے کی اجازت ہے۔ اس طرح کا شیوہ و شعاع تو تقلید پرست لوگوں کا وصف خاص ہے، لام بخاری اور ان کے پہلے والے لوگوں





پچیس سال کے تجربہ سے ہم کو یہ بات معلوم ہوئی ہے کہ جو لوگ بے علمی کے ساتھ مجتہد مطلق اور مطلق تقلید کے تارک بن جاتے ہیں وہ آخر اسلام کو سلام کر بیٹھتے ہیں

اصول و خطوط و شرح قیمت سال و نیمه

و بعد از آنکه در روز دوشنبه ۱۳ شهریور ۱۲۸۵ در شهر تبریز  
در روز دوشنبه ۱۳ شهریور ۱۲۸۵ در شهر تبریز  
در روز دوشنبه ۱۳ شهریور ۱۲۸۵ در شهر تبریز  
در روز دوشنبه ۱۳ شهریور ۱۲۸۵ در شهر تبریز  
در روز دوشنبه ۱۳ شهریور ۱۲۸۵ در شهر تبریز

یہاں میں سب سے پہلے اس حلقہ میں بحث کرنا اور وہ اس میں حضور تعالیٰ کی طرف سے ایک نیا  
 دھڑلے کے متعلق ہے جس کے سبب میں مہارت، خود کو کہہ سکتے ہیں۔  
 ان میں سے اس میں ذمہ داری ہے جس کے تحت کرنا ہے۔

[illegible]

بت مبارک سال نہ ہجرت کے جوہر نام و خطاب جو حسب تقاضا قبول ہو جائے  
سال نہ ہجرت ختم ہو جائے وہاں کوئی نہ ہو ورنہ ہجرت نہ ہو ورنہ ہجرت  
ابو سعید محمد حسین ہجرت سالہ افشاہ الامور

یہ عبارت جلد ۲۱ بغرض تفصیل و شرح عبارت فیہ دوم منجملہ عبارت منقولہ کو نیز مذکورہ میں غیر  
کو مقام دہلی مرزا ضحیر الدین احمد صاحب پرنسپلٹ کالج لکھنؤ اجماعیت کے مکان پر اس جاہ میں  
جس کا ذکر بعد نما میں صفحہ ۶۳۱ تا ۶۴۰ میں ہو چکا ہے دکھائے۔ تو غرض مذکور کے اسکے جواب  
میں بات بتائی کہ یہ بات آپ نے قدیمی اعتقاد کے برخلاف اب میری ضد و مدد و مقابلہ کے  
لئے کہی ہے۔

اسکے جواب یہ کیا تھا کہ جو اس وقت شور و غل میں سنا نہیں گیا تھا کہ میرا تہم جہاں  
مقالہ ہی ہے جسکو میں جلد "منازعہ اسفند" نامہ نامہ میں (جیکہ مولود ہو گا) منظر  
مکتب تھے اور انکی مولودت و خیالات و مقالات مقالہ نے جنم بھی نہ لیا تھا۔ ظاہر کہ کیا کیا

اساتذہ سندہ جلد ۱۱ کے صفحہ ۱۰ میں ہے کہ تقلید کا مسئلہ سمجھ ہے۔ اور سلف کی تالیفات میں اسکی تہذیب بکثرت پائی جاتی ہے۔ مگر اس مسئلہ کے فعل صدق وہی لوگ ہیں جو بعینہ لکھتے ہیں۔ انہی لوگوں کے لئے خاصکر انہی مسائل میں جنہیں انکو بعینہ حاصل ہو ترک تقلید جائز ہے۔ بلکہ ضروری ہے۔ لیکن جو لوگ قرآن وحدث سمجھ نہ رکھتے ہوں علیم عربیہ ادبیہ سے (جو فاضل قرآن وحدیث)

وای جان کر مجھ سے ہمت میں تاک انقلاب بن جائے۔ نکلے حق میں نرگ قلعید سے جو منکالت کسی  
خبرہ کی توقع نہیں ہو سکتی۔

پچیس برس کے تجاربہ سے بکویہ بات معلوم ہوئی ہے کہ جو لوگ بے علمی کے ساتھ محض ظاہر اور مطلق تقلید کے تارک بن جاتے ہیں وہ اگر اسلام کو سلام کر بیٹھتے ہیں۔ انہیں سے بعض عیسائی ہو جاتے ہیں اور بعض الذہب جو کسی دین و مذہب کے پابند نہیں رہتے اور لوگوں کو اسلام سے فسق تو اس کڑوی کاوا سے نتیجہ ہے۔ ان فاسقوں سے بعض حکم کھٹے جو موت نماز و جمعوں بیٹھتے ہیں۔ سو دین مذہب سے پرہیز نہیں کرتے۔ اور بعض جو کسی حکمت و نیازی سے فسق ظاہری سے بچتے ہیں وہ فسق مخفی میں رہ کر کم رہتے ہیں۔ ناجائز طلب پر غور توں کو صراح میں چھپا لیتے ہیں۔ ناجائز طور پر لوگوں کے اور خدا اٹالے کے مال و حقوق ہار کھتے ہیں۔ کفر و فسق کے اسباب و نیامیں اور بھی بشریت موجود ہیں مگر ہینداروں کے بے دین ہو جانے

اے بے علمی کے ساتھ ترک تعلیم و اصلاحی سبب ہے۔ اس ظلم خاسار کو نظر انصاف سے دیکھو والا بہتر ترک نہ کرے گا کہ اس ظلم میں غیر منصوص سائل میں خاسار تقلید سلف کی



# میرے بعد میرے صحابہ میں سے ابو بکر رضی اللہ عنہ اور عمر رضی اللہ عنہ کی تقلید کرنا، یحییٰ بن سلمہ بن کھیل

100..... بَابُ مَنَاقِبِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ

سیدنا عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کے فضائل و مناقب

3805. حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ بْنِ يَحْيَى بْنُ سَلَمَةَ بْنِ كَهْلٍ حَدَّثَنِي أَبِي عَنْ أَبِيهِ عَنْ سَلَمَةَ بْنِ كَهْلٍ عَنْ أَبِي الزَّعْرَاءِ.....

(3804) صحيح أخرجه أحمد 242/5. والحاكم 270/3. واس حبان 7165. والطبرانی في الكبير 8514.

(3805) صحيح أخرجه الحاكم 75/3. والطبرانی في الكبير 8426. المسألة الصحيحة 1233.

محکم دلائل سے مزین متنوع و منفرد موضوعات پر مشتمل مفت آن لائن مکتبہ

4 - 546 فضائل و مناقب

عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: ((اقتدوا بالَّذِينَ مِنْ بَعْدِي مِنْ أَصْحَابِي أَبِي بَكْرٍ وَعُمَرُ وَاهْتَدُوا بِهَذِي عُمَارٍ وَتَسْكُرُوا بِعَهْدِ ابْنِ مَسْعُودٍ)).  
سیدنا عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ اللہ کے رسول ﷺ نے فرمایا: "میرے بعد میرے صحابہ میں سے دو آدمیوں ابو بکر اور عمر کی اقتدا کرنا، عمار کی عادات اختیار کرنا اور ابن مسعود کی صحبت کو مضبوطی سے تھامنا۔"

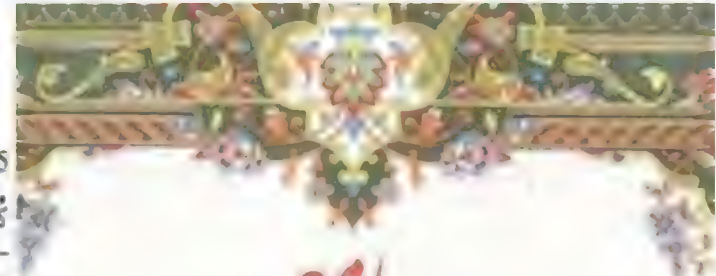
**وضاحت:** امام ترمذی فرماتے ہیں: ابن مسعود کے طریق سے یہ حدیث حسن غریب ہے، ہم اسے یحییٰ بن سلمہ بن کھیل کے طریق سے ہی جانتے ہیں اور یحییٰ بن سلمہ حدیث میں ضعیف ہے۔

ابو الزہراء کا نام عبد اللہ بن ہانی ہے اور جس ابو الزہراء سے شعبہ، ثوری اور ابن مہیہ روایت لیتے ہیں ان کا نام عمر بن عمرو ہے وہ عبد اللہ بن مسعود کے شاگرد اور ابو الاحوص کے بھتیجے ہیں۔

3806. حَدَّثَنَا أَبُو خَرِيبٍ حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ يُونُسَ عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ عَنْ الْأَسْوَدِ بْنِ يَزِيدَ أَنَّهُ

سَمِعَ أَبَا مُوسَى يَقُولُ: لَقَدْ قَدِمْتُ أَنَا وَأَخِي مِنَ الْبَحْرَيْنِ وَمَا نَرَى جِنًا إِلَّا أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ مَسْعُودٍ رَجُلٌ مِنْ أَهْلِ بَيْتِ النَّبِيِّ ﷺ لَمَّا نَرَى مِنْ دُخُولِهِ وَدُخُولِ أَبِيهِ عَلَى النَّبِيِّ ﷺ.  
ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں اور میرا بھائی یمن سے آئے تو کافی عرصہ تک ہمارا خیال یہی رہا کہ عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نبی ﷺ کے گھر کے ایک فرد ہیں، اس لیے کہ ہم ان کا اور ان کی ماں کا نبی ﷺ کے پاس آنا جانا دیکھتے تھے۔

**وضاحت:** امام ترمذی فرماتے ہیں: اس سند سے یہ حدیث حسن صحیح غریب ہے، اسے ثوری نے بھی ابو اسحاق سے روایت کیا ہے۔



## سنن ترمذی

KitaboSunnat

تأليف  
الإمام الحافظ أبو عيسى محمد بن عيسى الترمذی  
(۲۲۹ - ۳۲۰ھ)

تحقیق  
علامہ محمد صالح المنجد البانی  
جلد چہارم  
علی مرتضیٰ ناہید  
ناشر ابو خیران میٹروپولیٹن



## علامہ ابن تیمیہ رحمۃ اللہ علیہ اور تقلید

مَجْمُوعَةُ الْفَتَاوَى

لِشَيْخِ الْإِسْلَامِ

تَقِيِّ الدِّينِ أَحْمَدَ بْنِ تَيْمِيَّةَ الْحَرَّانِيِّ

المتوفى سنة ٧٢٨ هـ

اعْتَنَى بِهَا وَخَرَّجَ أَحَادِيثَهَا

أَنُورُ الْبَازِ

عَامِرُ الْجَزَارِ

الْمَجْمُوعَةُ الْعِشْرُونَ

أما الأول، فإن التقليد المذكور لا يفيد علماً؛ فإن المقلد يجوز أن يكون مقلده مصيباً، ويجوز أن يكون مخطئاً، وهو لا يعلم أمصيب هو، أم مخطئ؟ فلا تحصل له ثقة ولا طمأنينة، فإن علم أن مقلده مصيب / - كتقليد الرسول، أو أهل الإجماع - فقد قلده بحجة، وهو العلم بأنه عالم، وليس هو التقليد المذكور، وهذا التقليد واجب؛ للعلم بأن الرسول معصوم، وأهل الإجماع معصومون.

وأما تقليد العالم حيث يجوز، فهو بمنزلة اتباع الأدلة المتغلبة على الظن، كخبر الواحد والقياس؛ لأن المقلد يغلب على ظنه إصابة العالم المجتهد كما يغلب على ظنه صدق المخبر، لكن بين اتباع الراوى والرأى فرق يذكر - إن شاء الله - فى موضع آخر.

فإن اتباع الراوى واجب؛ لأنه انفراد بعلم ما أخبر به، بخلاف الرأى فإنه يمكن أن يعلم من حيث علم، ولأن غلط الرواية بعيد، فإن ضبطها سهل؛ ولهذا نقل عن النساء والعامه، بخلاف غلط الرأى فإنه كثير؛ لدقة طرقه وكثرتها، وهذا هو العرف لمن يجوز قبول الخبر مع إمكان مراجعة المخبر عنه، ولا يجوز قبول المعنى مع إمكان معرفة الدليل.

وأما العرف الأول، فمتفق عليه بين أهل العلم؛ ولهذا يوجبون اتباع الخبر ولا يوجب أحد تقليد العالم على من أمكنه الاستدلال، وإنما يختلفون فى جوازه؛ لأنه يمكنه أن يعلم من حيث علم، فهذه جملة.

/ وأما تفصيلها فنقول:

الناس فى الاستدلال والتقليد على طرفى نقيض، منهم من يوجب الاستدلال - حتى فى المسائل الدقيقة: أصولها وفروعها - على كل أحد. ومنهم من يحرم الاستدلال فى الدقيق على كل أحد، وهذا فى الأصول والفروع، وخيار الأمور أوساطها.



## خاتم الانبیاء ﷺ کے پاس جبکہ آپ خیر میں تھے ایک بار لایا گیا

328

[4074] یحییٰ بن ابی کثیر نے یحییٰ بن ابی اسحاق سے روایت کی کہ انھیں عبدالرحمان بن ابی بکر نے بتایا کہ حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ نے کہا: رسول اللہ ﷺ نے ہمیں منع فرمایا۔ (آگے) اسی کے مانند ہے۔

باب: 17- اس بار کی بیچ جس میں جواہر (یا موتی) اور سونا ہو

[4075] اعلیٰ بن ربیع ثقی نے کہا: میں نے حضرت فضالہ بن عبید اللہ سے سنا، وہ کہہ رہے تھے: رسول اللہ ﷺ کے پاس، جبکہ آپ خیر میں تھے، ایک بار لایا گیا، اس میں تکیے تھے اور سونا تھا اور وہ ان غنائم میں سے تھا جو فروخت کی جارہی تھیں تو رسول اللہ ﷺ نے اس سونے کے بارے میں حکم دیا جو ہار میں تھا، تو اکیلے اسی کو الگ کر دیا گیا، پھر رسول اللہ ﷺ نے ان لوگوں سے (جو لین دین کر رہے تھے) فرمایا: "سونے کے عوض سونا برابر برابر وزن کا (خریدو اور بیچو)۔"

[4076] لیث نے ہمیں ابوشجاع سعید بن یزید سے حدیث بیان کی، انھوں نے خالد بن ابی عمران سے، انھوں نے حش منقانی سے اور انھوں نے حضرت فضالہ بن عبید اللہ سے روایت کی، انھوں نے کہا: میں نے خیر کے دن بارہ دینار میں ایک ہار خریدا، اس میں سونا اور تکیے تھے۔ میں نے انھیں الگ الگ کیا تو مجھے اس میں بارہ دینار سے زیادہ مل گئے، میں نے اس بات کا تذکرہ نبی ﷺ سے کیا تو آپ نے فرمایا: "اسے الگ کرنے سے پہلے فروخت نہ کیا جائے۔"

۲۲- کتاب الفساقاة والفرارعة

[۴۰۷۴] (...) حَدَّثَنِي إِسْحَقُ بْنُ مَنْصُورٍ: أَخْبَرَنَا يَحْيَى بْنُ زَالِحٍ: حَدَّثَنَا مُعَاوِيَةُ عَنْ يَحْيَى - وَهُوَ ابْنُ أَبِي خَبِيرٍ - عَنْ يَحْيَى بْنِ أَبِي إِسْحَقَ: أَنَّ عَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنَ أَبِي بَكْرَةَ أَخْبَرَهُ: أَنَّ أَبَا بَكْرَةَ قَالَ: نَهَانَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ، بِمِثْلِهِ

(المعجم ۱۷) - (بَابُ بَيْعِ الْفِلَازَةِ فِيهَا خَوَزٌ وَذَهَبٌ) (التحفة ۳۸)

[۴۰۷۵] [۸۹-۱۵۹۱] حَدَّثَنِي أَبُو الْعَاضِیَةِ أَحْمَدُ بْنُ عَمْرٍو بْنِ سَوْحٍ: أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهَبٍ: أَخْبَرَنِي أَبُو هَانِيءٍ الْخَوْلَانِيُّ أَنَّهُ سَمِعَ عَلِيَّ بْنَ زُبَايْحٍ اللَّخْمِيَّ يَقُولُ: سَمِعْتُ فَضَالَ بْنَ عَبِيدٍ الْأَنْصَارِيَّ يَقُولُ: أَنِّي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ، وَهُوَ بِخَبِيرٍ، بِفِلَازَةٍ فِيهَا خَوَزٌ وَذَهَبٌ، وَهِيَ مِنْ الْمَغَانِمِ ثَبَاغٌ، فَأَمَرَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِالذَّهَبِ الَّذِي فِي الْفِلَازَةِ فَنَزَعَ وَخَذَهُ، ثُمَّ قَالَ لَهُمْ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «الذَّهَبُ بِالذَّهَبِ وَزْنَا بِوَزْنِهِ».

[۴۰۷۶] [۹۰-] (...) حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ: حَدَّثَنَا لَيْثٌ عَنْ أَبِي شَجَاعٍ سَعِيدِ بْنِ يَزِيدَ، عَنْ خَالِدِ بْنِ أَبِي عِمْرَانَ، عَنْ حَنَسِ بْنِ الصَّنَعَانِيِّ، عَنْ فَضَالَ بْنِ عَبِيدَةَ قَالَ: اشْتَرَيْتُ، يَوْمَ خَبِيرٍ، فِلَازَةً بِاثْنَيْ عَشَرَ دِينَارًا، فِيهَا ذَهَبٌ وَخَوَزٌ، فَفَضَّلْتُهَا، فَوَجَدْتُ فِيهَا أَكْثَرَ مِنَ اثْنَيْ عَشَرَ دِينَارًا، فَذَكَرْتُ ذَلِكَ لِلنَّبِيِّ ﷺ فَقَالَ: «لَا ثَبَاغَ حَتَّى تَفْضَلَ».

حدیث نمبر 1 سے 1569 تک

المقدمہ - کتاب المساجد ومواضع الصلاة

www.KitaboSunnat.com

صحیح مسلم

۱

امام مسلم بن حجاج نیشاپوری

ترجمہ و مختصر فوائد

پروفیسر سید محمد سلمان محمود جالپور



خاتم الانبیاء ﷺ نے میرے متعلق حکم دیا میری گردن میں ایک تلوار لٹکادی گئی

## جہاد کے مسائل

میں نے پوچھا دادی اماں! وہ کیا تھا؟ کہا: کھجور۔

۲۷۳۰۔ حضرت عیسٰی علیہ السلام جو کہ حضرت آبی الہم علیہ السلام کے غلام تھے بیان کرتے ہیں کہ میں اپنے مالکوں کے ساتھ غزوہٴ خیبر میں حاضر ہوا تو انہوں نے میرے متعلق رسول اللہ ﷺ سے بات کی تو آپ نے میرے متعلق حکم دیا میری گردن میں ایک کھوار لٹکا دی گئی میں اسے ٹھہینے لگا۔ پھر آپ کو بتایا گیا کہ یہ غلام ہے تو آپ نے میرے متعلق فرمایا اور مجھے گھر کے اسباب میں سے کچھ بطور انعام دیا گیا۔

امام ابو داؤد رحمۃ اللہ فرماتے ہیں: اس کے معنی یہ ہیں کہ آپ نے غنیمت میں سے حصہ نہیں دیا تھا۔

امام ابو داؤد رحمۃ اللہ علیہ نے کہا ہے: ابو یحیٰی نے بیان کیا کہ راوی حدیث ”آبی اللحم“ کی وجہ تسمیہ یہ ہے کہ انہوں نے گوشت کو اپنے لیے حرام کر لیا تھا اس لیے انہیں ”آبی اللحم“ کہا جاتا تھا (گوشت سے انکار کرنے والا)۔

مختار ہے۔ (الاصاب)

۲۷۳- حضرت جابر (بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ) کا بیان ہے کہ میں بدر کے روز اپنے اصحاب کے لیے کنویں سے پانی بھرتا رہا تھا۔ (کنویں میں اتر کر ہاتھوں سے ڈول بھرتا تھا کیونکہ نیچے پانی کم تھا۔)

٢٧٣٠- تخريج: [إسناده صحيح] أخرجه الترمذي، السير، باب هل يسهم للعبد، ح: ١٥٥٧، من حديث شريك بن الحنظل، وقال: "حسن صحيح"، وصححه ابن حبان، ح: ١٦٦٩، والحاكم، ١٣١/٢، ووافقه الذهبي، وهو في مسند الإمام أحمد: ٢٢٣/٥.

سنن ابوداود  
 كتاب الجهاد (مقدم) كتاب الاطعمة  
 تاليف  
 امام ابوداود سليمان بن شعيب بن حاتم  
 ترميز و تاليف  
 نيل الله الرحمن الرحيم  
 حقيق ترجم  
 حافظ ابو الطاهر بن محمد بن علي بن محمد  
 ترميز و تاليف  
 حافظ ميرزا محمد بن علي بن محمد بن علي  
 دارالاسلام  
 كتاب الفقه في الفقه



## اگر کوئی تقلید کرنا چاہے تو مردہ کی تقلید کرے

طحاوی (جلد ۱۲) ۲۴۳ کتاب الطب القاضی

(۲۳۹) أَخْبَرَنَا أَبُو عَبْدِ اللَّهِ الْحَافِظُ حَدَّثَنَا أَبُو الْحُسَيْنِ مُحَمَّدُ بْنُ أَحْمَدَ الْقَنْبَرِيُّ حَدَّثَنَا أَبُو الْأَحْوَصِ الْقَاضِي حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ كَثِيرٍ الْمُطْبُوعِيُّ حَدَّثَنَا الْأَوْزَاعِيُّ حَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي لُبَابَةَ أَنَّ ابْنَ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: أَلَا لَا يَمْلِكُ رَجُلٌ رَجُلًا دِينَهُ فَإِنْ آمَنَ آمَنَ وَإِنْ كَفَرَ كَفَرَ فَإِنْ كَانَ مُقْلِدًا لَا مَحَالَةَ فَلْيَقْلِدِ الْمَيِّتَ وَيَتْرِكِ الْحَيَّ فَإِنَّ الْحَيَّ لَا تَوْفُّ مِنْ عَلَيْهِ الْفِتْنَةُ. [صحيح]

(۲۰۳۳۹) عبدہ بن ابی لبابہ بن مسعود سے نقل فرماتے ہیں کہ انہوں نے فرمایا: کوئی آدمی، بن میں کسی کی تقلید نہ کرے مگر وہ ایمان لانے تو دوسرا بھی ایمان لے آئے اور اگر وہ کفر کرے تو وہ بھی کفر کرے۔ اگر کوئی تقلید کرنا چاہے تو مردہ لوگوں کی تقلید کرے اور زندہ کو چھوڑ دو: کیوں کہ یہ فتنے سے محفوظ نہیں ہیں۔

(۲۳۵۰) أَخْبَرَنَا عَلِيُّ بْنُ أَحْمَدَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ أَحْمَدُ بْنُ عُبَيْدٍ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي قُمَيْسٍ حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ سُلَيْمَانَ عَنْ عَبْدِ السَّلَامِ بْنِ حَرْبٍ الْمَلَائِيُّ عَنْ عُطَيْبِ بْنِ جَرْجَرٍ عَنْ مُضْعَبِ بْنِ سَعْدٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ حَتَّابٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: أَنْتَ النَّبِيُّ - ﷺ - وَهِيَ عُثَيِّبٌ صَلِيبٌ مِنْ ذَقَبٍ قَالَ قَسَمْتُ بِكَ قَوْلٍ وَتَأْخَذُوا أَهْبَارَهُمْ وَرَهْبَانَهُمْ أَرَبَا مِنْ دُونِ اللَّهِ - ۱ - ۲۱ قَالَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّهُمْ لَمْ يَكُونُوا يَعْبُدُونَهُمْ. قَالَ: أَجَلُ وَلَكِنْ يُعَلِّمُونَ لَهُمْ مَا حَرَّمَ اللَّهُ فَيَسْجُدُونَ لَهُ وَيُعَزِّمُونَ عَلَيْهِمْ مَا أَحَلَّ اللَّهُ فَيَحَرِّمُونَ لَهُ فَيُكَلِّمُونَ عِبَادَهُمْ لَهُمْ.

[ضعیف]

(۲۰۳۵۰) سیدنا عمار بن حاتمؓ فرماتے ہیں کہ میں نبی ﷺ کے پاس آیا اور میری گردن میں سونے کی صلیب تھی۔ فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو سنا، آپ فرما رہے تھے: تأخذوا أهبارهم و رهبانهم أربا من دون الله، والنوم ۳۱ "انہوں نے اللہ کو چھوڑ کر اپنے علماء اور انہوں کو دُوب مانا۔"

میں نے کہا: اے اللہ کے رسول! وہ ان کی عبادت نہ کرتے تھے۔ آپ ﷺ نے فرمایا: ہاں لیکن وہ ان کے لیے حلال قرار دیتے، جس کو اللہ نے ان کے لیے حرام قرار دیا۔ وہ ان پر حرام قرار دیتے جو اللہ نے ان کے لیے حلال قرار دیا۔ یہی ان کی عبادت تھی۔

(۲۳۵۱) أَخْبَرَنَا أَبُو زَكْرِيَّا بْنُ أَبِي إِسْحَاقَ أَنبَاءُ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ بْنِ يَعْقُوبَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الْوَهَّابِ أَنبَاءُ جَعْفَرُ بْنُ عَوْنٍ عَنِ الْأَعْمَشِ

(ج) وَأَخْبَرَنَا أَبُو طَاهِرٍ الْقَيْمِيُّ أَنبَاءُ أَبُو بَكْرِ الْقَطَّانُ حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ الْحُسَيْنِ الْهَلَالِيُّ حَدَّثَنَا طَلْحُ بْنُ عَنَامٍ حَدَّثَنَا





# حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ انھوں نے اپنی بہن اسماء سے (قِلَادَة) ہار مستعار لیا تھا

767

نبی ﷺ کے صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے فضائل و مناقب کا بیان

بکری . (الطبر: ۱۷۵۳، ۱۷۵۴)

13772 حضرت ابو وائل سے روایت ہے، انھوں نے کہا: جب حضرت علی رضی اللہ عنہ نے حضرت عمار اور حضرت حسن رضی اللہ عنہ کو کوفہ روانہ کیا تا کہ لوگوں کو ان کی مدد پر آمادہ کریں اور انھیں اس مقصد کے لیے باہر نکالیں تو وہاں پہنچ کر حضرت عمار رضی اللہ عنہ نے خطبہ دیا اور فرمایا: ہمیں اس بات کا علم ہے کہ وہ (ام المؤمنین حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا) دنیا و آخرت میں آپ ﷺ کی زوجہ محترمہ ہیں لیکن اللہ تعالیٰ تمہارا امتحان لینا چاہتا ہے کہ تم اس (اللہ) کی پیروی کرتے ہو یا اس کے مقابلے میں تم ام المؤمنین کی پیروی کرتے ہو۔

13773 حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے، انھوں نے حضرت اسماء رضی اللہ عنہا سے ایک ہار مستعار لیا جو راستے میں گم ہو گیا۔ رسول اللہ ﷺ نے اس کی تلاش میں چند ایک صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کو روانہ کیا۔ اس دوران میں نماز کا وقت آ گیا تو انھوں نے وضو کے بغیر ہی نماز پڑھ لی، تاہم جب وہ رسول اللہ ﷺ کے پاس آئے تو اس امر کی شکایت کی، اس وقت آیت تہم نازل ہوئی۔ حضرت اسید بن حضیر رضی اللہ عنہ نے کہا: اللہ تعالیٰ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کو جزائے خیر دے، آپ جب بھی کسی مصیبت میں مبتلا ہوئیں اللہ تعالیٰ نے آپ کو وہاں سے نجات دی اور اس میں مسلمانوں کے لیے برکت کا سامان پیدا فرمایا دیا۔

۳۷۷۲ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ: حَدَّثَنَا غُنْدَرٌ: حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ الْحَكَمِ: سَمِعْتُ أَبَا وَائِلٍ قَالَ: لَمَّا بَعَثَ عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ عُمَارًا وَالْحَسَنَ إِلَى الْكُوفَةِ لِيَسْتَنْفِزَهُمْ خَطَبَ عُمَارٌ فَقَالَ إِنِّي لَا أَعْلَمُ أَنَّهَا رَوْجَتُهُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ، وَلَكِنْ اللَّهُ ابْتَلَاكُمْ لِيَتَّبِعُوهُ أَوْ يَأْتُواهَا. (الطبر: ۷۱۰۰، ۷۱۰۱)

۳۷۷۳ - حَدَّثَنَا عُثَيْبُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ: حَدَّثَنَا أَبُو أَسَامَةَ عَنْ هِشَامٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ غَابِثَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا: [أَنَّهَا] اسْتَعَارَتْ مِنْ أَسْمَاءَ قِلَادَةً فَهَلَكَتْ، فَأَرْسَلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ نَاسًا مِنْ أَصْحَابِهِ فِي طَلَبِهَا، فَأَذَرَكْتَهُمُ الصَّلَاةَ فَصَلُّوا بِغَيْرِ وَضُوءٍ، فَلَمَّا أَتَوْا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ شَكَّوْا ذَلِكَ إِلَيْهِ فَتَرَلَّتْ آيَةُ التَّبَسُّمِ، فَقَالَ أُسَيْدُ بْنُ حُضَيْرٍ: خَرَّكَ اللَّهُ خَيْرًا، قَوْلَهُ مَا تَزَلْ بِكَ أَمْرٌ قَطُّ إِلَّا جَعَلَ اللَّهُ لَكَ مِنْهُ مَخْرَجًا، وَجَعَلَ لِلْمُسْلِمِينَ فِيهِ بَرَكَةً. (راجع: ۱۳۲۵)

احادیث: 1237—2559

کتاب الجنائز — کتاب العقیق

# صحیح بخاری

2

تالیف

امام ابو عبد اللہ محمد بن اسماعیل بخاری رحمہ اللہ

ترجمہ و توثیق

فیضیہ اشعخ حافظ عبد الشارک اعجازی

ناشر: مکتبہ المدینہ



## علی بن مدینی رحمہ اللہ نے کوفیوں کے قول کے مطابق ہی رائے دی اور ان ہی کے قول کی تقلید کی

رجاء بن مرہاء الحافظ بیان کرتے ہیں کہ میں، احمد بن حنبل، علی بن مدینی اور یحییٰ بن یحییٰ رحمہم اللہ مسجد خیف میں جمع تھے اور یہ اصحاب شرم گاہ کو چھونے کے مسئلے پر مناظرہ کر رہے تھے۔ یحییٰ نے فرمایا: اس کو چھونے کے بعد وضو کیا جائے گا

[۵۱۵] حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْحَسَنِ النَّقَاشُ، نا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يَحْيَى الْقَاضِي السَّرْحِيُّ، نا رَجَاءُ بْنُ مَرْجَاءٍ الْحَافِظُ، قَالَ: احْتَمَعْنَا فِي مَسْجِدِ الْخَيْفِ أَنَا وَأَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ، وَعَلِيُّ بْنُ مَدِينٍ،

طہارت کے مسائل

194

سنن دارقطنی (جلد اول)

اور علی بن مدینی نے کوفیوں کے قول کے مطابق ہی رائے دی اور ان ہی کے قول کی تقلید کی۔ یحییٰ بن یحییٰ نے سیدہ بسرہ بنت صفوان رضی اللہ عنہا کی حدیث کو دلیل بنایا جبکہ علی بن مدینی نے قیس بن طلحہ کی روایت کردہ حدیث سے حجت پکڑی اور یحییٰ سے کہا: آپ بسرہ والی روایت کی کیسے تقلید کر سکتے ہیں جبکہ مردان نے ان کی طرف ایک سپاہی بھیجا تھا جو ان سے اس کا جواب لے کر آیا تھا۔ یحییٰ نے کہا: بہت سے لوگوں نے قیس بن طلحہ کی حدیث کے بارے میں رائے زنی کی ہے اور اس کی حدیث کو قتلِ حجت قرار نہیں دیا گیا تو امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ نے فرمایا: تم دونوں جو کہہ رہے ہو اپنی اپنی جگہ درست ہے۔ پھر یحییٰ نے کہا: مالک نے تابع کے واسطے سے سیدہ ابن عمر رضی اللہ عنہما کے بارے میں روایت کیا کہ انہوں نے شرم گاہ کو چھونے سے وضو کیا تھا۔ پھر علی بن مدینی نے کہا: سیدہ ابن مسعود رضی اللہ عنہا کو ایسا فرمایا کرتے تھے: اس سے وضو نہیں کیا جائے گا، یہ تو تمہارے جسم کا ایک عضو ہے۔ تو یحییٰ نے پوچھا: یہ روایت کس سے مروی ہے؟ انہوں نے کہا: اسے سفیان نے ابو قیس سے، انہوں نے ہزیرل سے اور انہوں نے سیدنا عبد اللہ رحمہ اللہ سے روایت کیا ہے، اور جب ابن مسعود اور ابن عمر رضی اللہ عنہما کا کسی مسئلہ میں اختلاف ہو جائے تو ابن مسعود رضی اللہ عنہ اس بات کے زیادہ لائق ہیں کہ ان کے موقف کو تسلیم کیا جائے۔ تو امام احمد بن حنبل نے فرمایا: جی ہاں، لیکن ابو قیس کو حدیث کے معانی میں معتبر قرار نہیں دیا جاتا۔ تو انہوں نے کہا: مجھے ابو نعیم نے بیان کیا کہ ہمیں مسور نے معمر بن سعید کے واسطے سے بیان کیا کہ سیدنا عمار بن یاسر رضی اللہ عنہ نے فرمایا: مجھے اس بات کی پرواہ نہیں ہوتی کہ میں (دورانِ نماز) اپنی شرم گاہ یا اپنی ناک کو ہاتھ لگاؤں۔ پھر امام احمد نے فرمایا: سیدنا عمار اور سیدنا ابن عمر رضی اللہ عنہما برابر ہیں، سو جو چاہے اس کا موقف لے لے اور جو چاہے اس کے موقف پر عمل کر لے۔

وَيَحْيَى بْنُ مَعِينٍ، فَتَنَاطَرُوا فِي مَسْئِ الدُّخَانِ، فَقَالَ يَحْيَى: يَتَوَضَّأُ مِنْهُ، وَقَالَ عَلِيُّ بْنُ مَدِينٍ يَقُولُ الْكُوفِيُّونَ وَتَقْلِدُ قَوْلَهُمْ، وَاحْتَجَّ يَحْيَى بْنُ مَعِينٍ بِحَدِيثِ بَسْرَةَ بِنْتِ صَفْوَانَ، وَاحْتَجَّ عَلِيُّ بْنُ مَدِينٍ بِالسَّيِّدِيَّةِ بِحَدِيثِ قَيْسِ بْنِ طَلْحَةَ، وَقَالَ يَحْيَى: كَيْفَ تَتَقَلَّدُ إِسْنَادَ بَسْرَةَ، وَمَرَّوَانَ أَرْسَلَ شَرْطِيًّا حَتَّى وَدَّ جَوَابَهَا إِلَيْهِ، فَقَالَ يَحْيَى: وَقَدْ أَكْثَرَ النَّاسُ فِي قَيْسِ بْنِ طَلْحَةَ وَلَا يُحْتَجُّ بِحَدِيثِهِ، فَقَالَ أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ: بَلَا الْأَمْرَيْنِ عَلَيَّ مَا قُلْتُمَا، فَقَالَ يَحْيَى: مَالِكٌ، عَنْ نَافِعٍ، عَنْ ابْنِ عُمَرَ: أَنَّهُ تَوَضَّأَ مِنْ مَسْئِ الدُّخَانِ. فَقَالَ عَلِيُّ: كَانَ ابْنُ مَسْعُودٍ يَقُولُ: لَا يَتَوَضَّأُ مِنْهُ وَإِنَّمَا هُوَ بَضْعَةٌ مِنْ جَسَدِكَ، فَقَالَ يَحْيَى: عَنْ مَنْ؟ قَالَ: سَفْيَانَ، عَنْ أَبِي قَيْسٍ، عَنْ هُزَيْرِيلَ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ، وَإِذَا اجْتَمَعَ ابْنُ مَسْعُودٍ وَابْنُ عُمَرَ وَاخْتَلَفَا فَابْنُ مَسْعُودٍ أَوْلَى أَنْ يَتَّبَعَ، فَقَالَ لَهُ أَحْمَدُ: نَعَمْ وَلَكِنْ أَبُو قَيْسٍ لَا يُحْتَجُّ بِحَدِيثِهِ، فَقَالَ: حَدَّثَنِي أَبُو نَعِيمٍ، ثنا مَسْعُورٌ، عَنْ عُمَيْرِ بْنِ سَعِيدٍ، عَنْ عَمَّارِ بْنِ يَاسِرٍ، قَالَ: مَا أَبَالِي مِنْهُ أَوْ أَنْفِي. فَقَالَ أَحْمَدُ: عَمَّارٌ وَابْنُ عُمَرَ امْتَوَيَا فَمَنْ شَاءَ أَخَذَ بِهَذَا وَمَنْ شَاءَ أَخَذَ بِهَذَا. •

**سنن دارقطنی**

۱

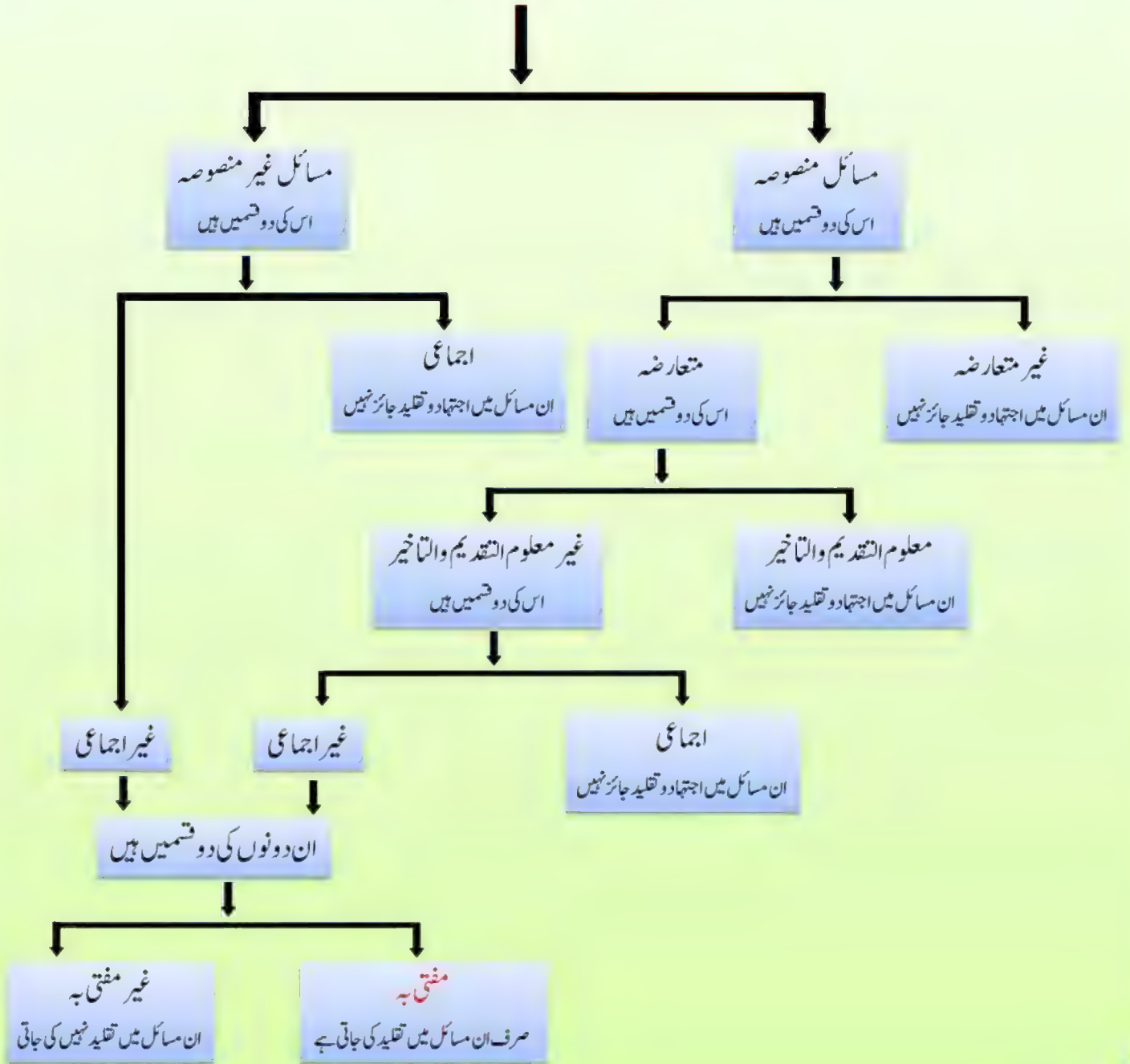
امام یثرب مبارک کا فخری مجموعہ اردو نواں خطرات کے استعارے کیلئے  
تخریج سے مزین علمی و شگفتہ ترجمے کے ساتھ پہلی بار اردو کے پڑھنے والوں کے لیے

[www.KitaboSunnat.com](http://www.KitaboSunnat.com)

تألیف: امام ابو اسحاق علی بن عمر الدارقطنی  
تصحیح: شیخ شعیب الارسلانی  
ترجمہ: حافظ فیض الاسلام



## مسائل کی قسمیں





غیر مقلدین کی عجیب منافقت: اگر ہم اعتماد کریں تو مشرک اگر وہ اعتماد کریں تو موحد

سبیلِ ارسول ﷺ

کئے گا؟ کیا حق کو قبول کرے گا؟ عمل کی توفیق پائے گا؟ ہرگز نہیں..... اسکا مطلب یہ ہے کہ اللہ نے صاف صاف کہہ دیا ہے کہ اگر تم نے میرے رسول اللہ ﷺ کی پکار <sup>(۱)</sup> کو نہ سنا نہ مانا نہ عمل کیا تو اس لا پرواہی سستی مخالفت ضد اور ابا کی مزہ میں تمہارے دل کے کواڑ بند کر دوں گا جو زندگی استجاب رسول ﷺ سے جھین ملنی تھی (نبوت کی نعمت کی ناشکری کے سبب) اس سے محروم کر دوں گا۔ مردہ دل ہو کر رہ جاؤ گے۔ ”مر جاؤ گے۔“

مسلمان بھائیو! یقین جانو کہ حضور انور ﷺ کی آواز پر لبیک کہنے میں دل کی زندگی ہے اور انکار میں دل کی موت ہے۔ پھر جس نے حدیث معطنی کو اپنا مذہب بنا کر سنت کے آب حیات سے زندگی پانی وہ مفصل دراصل زندہ جاوید ہو گیا۔

دست از مس وجود جو مردان راہ بشوئے

۳۔ کیمیائے عشق بیابی و زر شوی!

رسول اللہ ﷺ کی معیت

حضرت انس رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

﴿مَنْ أَحَبَّ شَيْئًا فَقَدْ أَحَبَّنِي وَمَنْ أَحَبَّنِي كَانَ مَعِيَ فِي الْجَنَّةِ﴾ ..... (مشكوة

(۲) شریف

”جس نے دوست رکھا میری سنت کو اس نے دوست رکھا مجھ کو اور جس نے دوست رکھا مجھ کو وہ کامیاب رہے

ساتھ بہشت میں۔"

اس حدیث سے ثابت ہوا کہ حضور ﷺ کی سنت اور حدیث سے محبت کرنا رحمت دو عالم ﷺ کی رفاقت

اور معیت کا موجب عمل بالحدیث بہشت کا باعث ہے۔ پھر آپ کو چاہئے کہ سنتوں۔۔۔ اور حدیثوں پر عمل کیا کریں کہ یہی راہِ نجات ہے!

(۱) حضورِ رسالتؐ کے زندگی بھر کے قول و فعل حضورِ رسالتؐ کی پکار ہے۔ (محمد صادق)

(۲) ترمذی کتاب العلم (۳۹) باب ما جاء في الاعد بالاسف : احتساب الدعاء (۱۶) للحدث ۲۶۷۸ عن ابن مسعود رضی اللہ عنہ میں ملتا ہے کہ ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے ابن مسعود رضی اللہ عنہ کو ضعیف قرار دیا ہے ضعیف ترمذی ص ۳۱۸ واضح رہے کہ مؤلف مرحوم نے مشکوٰۃ رقم الحديث ۱۷۵ پر ۱۷۵ کی وجہ سے ظن میں احمد نقل کیے ہیں حالانکہ ترمذی میں ابن مسعود رضی اللہ عنہ کے الفاظ ہیں۔





غیر مقلدین کی عجیب منافقت: اگر ہم امتیوں کے اقوال لیں تو **مشرک** اگر وہ اقوال لیں تو **موحد**

Read "Tawheed Publications" books for authentic information about ISLAM

78



نماز نبوی

◀ ذیل میں ہم نماز پنج گانہ کی دو (فجر)، تین (مغرب) اور چار (ظہر، عصر اور عشا) کی رکعتیں ادا کرنے کی مسنون کیفیت و طریقہ پیش کر رہے ہیں، جو صحیح اور کم از کم حسن درجے کی احادیث رسول ﷺ، آثار صحابہ رضی اللہ عنہم اور اقوال تابعین و ائمہ مجتہدین رضی اللہ عنہم کی روشنی میں بیان ہوگا۔ **إِنْ شَاءَ اللَّهُ**.



مَجْتَمَعُ فَقْهَةِ الصَّلَاةِ

نماز نبوی

◀ قدیم بلا تحقیق، (س: ۵۶۴ طبع جدید محقق) میں اس موضوع کو بڑے خوب صورت انداز سے بیان فرمایا ہے۔

تالیف  
فضیلہ شیخ مولانا محمد منیر قمر  
www.mohammedmunirqamar.com



125

عامی کے لیے مفتی کی تقلید جائز ہے

www.ircpk.com www.shikhadeeth.net

عظیم کے احکام و مسائل

الرازي: أخبرنا عيسى عن الأوزاعي، رحمہ اللہ نے مغالطوں سے منع فرمایا ہے۔

عن عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَعْدٍ، عَنِ الضَّائِحِيِّ، عَنْ

مُعَاوِيَةَ، أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ نَهَى عَنِ الْغُلُوطَاتِ .

🌞 **فائدہ:** یہ کسی طرح درست نہیں کہ رمز اور پہیلی کے انداز میں مسئلہ پوچھا جائے یا کوئی مفتی بہم اور عقلی انداز سے

جواب دے۔

٣٦٥٧- حَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ عَلِيٍّ:

۳۶۵۷- حضرت ابو ہریرہؓ بیان کرتے ہیں

حَدَّثَنَا أَبُو عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْمُقَرَّبِيُّ: حَدَّثَنَا

رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "جسے کسی مفتی نے علم کے بغیر

شعیب یعنی ابن امی ایوب، عن بکر بن

فتویٰ دیا تو عمل کرنے والے کا گناہ فتویٰ دینے والے پر

غَمْرُو، عَنْ مُبْلِغٍ بْنِ يَسَارٍ أَبِي عُثْمَانَ،

ہوگا۔" سلیمان مہری کی روایت میں مزید ہے "جس

عن أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ:

نے انے بھائی کو کوئی ایسا مشورہ دیا جبکہ اسے علم تھا کہ

أَفْتَرَأْسُ : وَحَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ دَاوُدَ :

بھلائی اس کے خلاف میں ہے تو اس نے اس کی خانہ

اَخْتَنَا اَبُو وَهْبٍ : حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ اَبِي

کی۔ ”لفظ سلیمان کے ہیں۔

عن یحیی بن غنیم عن غنیم بن ابراهیم

\_\_\_\_\_

نُفَعِّقُ عَنْ أَسْفَافِ الْعُلُتِّ وَنُضَمُّ

\_\_\_\_\_

غداً الثلاثاء ١٢ من رمضان ١٤٢٤ هـ

\_\_\_\_\_

عَبْدُ الْمُتَّقِينَ بِمَرَاثِلِ قُلُوبِهِمْ سَمِعَتْ

\_\_\_\_\_

أَبَا مُرِيرَةَ يَقُولُ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: أَمِنْ

\_\_\_\_\_

أَفَتَبْعِرْ عِلْمَ كَالِ يَمَّةٍ عَلَى مَنْ أَفْتَاهَا

\_\_\_\_\_

رَأَى سَلِيمَانُ الْمَهْرِي فِي حُلِيِّهِ: أَوَمِنْ

\_\_\_\_\_

أشار على آجيه بامر يعلم ان الرشد في

100

غيره فقد خانه وهذا اللفظ سليمان.

1999

🌞 **فائدہ:** جب عام معاملات میں بھلائی کے خلاف مشور

ہم خیانت ہے تو دینی اور شرعی مسائل میں غلط فتویٰ دیتا یا

رائع کی بجائے مرجع بات لگاتا تو بہت بڑی خیانت ہے۔

٣٦٥٧- تخريج: [إسناده حسن] أخرجه ابن ماجة، الحفصة، باب احتساب الرأي والقياس، ج ٥٣ من حديث

مسلم بن يسار، وصحة الحاكم على شرط النجاشي: ١٢٦/١، ووافقه الذهبي.





امام غزالی فرماتے ہیں کہ عامی کو فتویٰ طلب کرنا واجب ہے، صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کا اجماع ہے کہ وہ عوام کو فتویٰ بتاتے تھے مگر اجتہاد کا حکم نہیں دیتے تھے

# المسنن فی

مَرْعَىٰ بِلْمِ الْأَصُولِ

تصنيف

الإمام أبو حامد محمد بن محمد الغزالي

(٤٥٠ - ٥٠٥ هـ)

الجزء الرابع

« الإجتہاد »

دراسة وتحقيق

الدكتور محمد بن زهير خياط

الجامعة الإسلامية - كلية الشريعة

المدينة المنورة

➡ العامي يجب عليه الاستفتاء واتباع العلماء .

وقال قوم من القدرية: يلزمهم النظر في الدليل واتباع الإمام

المعصوم (١) .

وهذا باطل بمسلكين:

➡ أحدهما: إجماع الصحابة، فإنهم كانوا يفتون العوام، ولا

يأمرونهم بنيل درجة الاجتهاد، وذلك معلوم على الضرورة والتواتر

من علمائهم وعوامهم.

فإن قال قائل - من الإمامية -: كان الواجب عليهم اتباع علي

- كرم الله وجهه - لعصمته، وكان علي لا ينكر عليهم تقيّة وخوفاً

من الفتنة.

قلنا: هذا كلام جاهل، يسد على نفسه باب الاعتماد على قول

علي وغيره من الأئمة في حال ولايته إلى آخر عمره، لأنه لم يزل في

اضطراب من أمره، فلعل جميع ما قاله خالف فيه الحق خوفاً وتقية.

➡ المسلك الثاني: أن الإجماع منعقد على أن العامي مكلف

بالأحكام، وتكليفه طلب رتبة الاجتهاد محال، لأنه يؤدي إلى أن

ينقطع الحرث والنسل، وتتعطل الحرف والصنائع، ويؤدي إلى

١- نقل أبو الحسين البصري في المعتد ٩٣٤/٢ ذلك عن بعض معتزلة بغداد. وهو ما تقدم

من رأي التعليقة الباطنية.

عام شخص کا کوئی موقف نہیں ہے بلکہ اپنے مفتی کا موقف ہی اس کا موقف ہے، فقہ کتاب و سنت کا عالم ہے

(سوال) عام آدمی کیا کرے کہ جب حدیث اس کے نزدیک صحیح ہو لیکن اس حدیث کا دوسری صحیح کے ساتھ تعارض کا شبہ پایا جائے؟ [فتاویٰ الامارات: ۹۵]

(جواب) جس طرح کہ عام فقہاء کا موقف ہے کہ ”عام شخص کا کوئی موقف نہیں ہے۔ بلکہ اپنے مفتی کا موقف ہی اس کا موقف ہے۔“ عام آدمی حدیث نہیں سمجھ سکتا اور نہ ہی اس کی وضاحت کر سکتا۔ حدیث سمجھنے کے لیے اتنا ہی علم کی ضرورت ہے کہ جتنا متن حدیث کو سمجھنے کے لیے ضروری ہے۔ حدیث سمجھنے کا دروازہ ہم عام آدمی کے لیے نہیں کھول سکتے۔ اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے:

﴿فَاسْئَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ﴾ [النحل: ۴۳]

”اہل علم سے سوال کرو کہ اگر تمہیں معلوم نہیں ہے۔“

تو اس آیت نے عالم اسلام کی دو قسمیں بنادی۔ ایک عالم دین اور دوسرے غیر عالم اور جن کو دین کی تعلیمات حاصل نہیں ہیں ان پر واجب ہے کہ وہ علماء سے سوال کریں۔ جس طرح اس عام شخص نے عالم کے ذریعہ سے صحت حدیث معلوم کر لی

فتاویٰ البانیہ

تو اسی طرح اس پر یہ بھی لازم ہے کہ فقہ کے ذریعہ سے اس حدیث کی فقہت بھی حاصل کرے اور وہ فقہ کتاب و سنت کا عالم ہے۔ جب اس عام آدمی نے حدیث کی صحت و فقہ کے بارے میں تعلیمات حاصل کر لیں لیکن کسی اور حدیث کی وجہ سے اس کو شبہ پڑ رہا ہے۔ تو ایسے شبہ کی کوئی حیثیت نہیں ہے کہ جب اس عامی نے حدیث کی صحت





عامی جو شرعی احکام کے دلائل نہیں جانتا اس کے لیے تقلید جائز ہے جو اجتہاد کا اہل نہیں ہے اس کے لیے تقلید فرض ہے

← باب القول فیمن يسوغ له التقليد

ومن لا يسوغ

أما من يسوغ له التقليد فهو العامي : الذي لا يعرف طرق الأحكام الشرعية ، فيجوز له أن يقلد عالماً ، و يعمل بقوله ، قال الله تعالى : ﴿ فاسألوا أهل الذكر إن كنتم لا تعلمون ﴾ [النحل: ١٦٣] .

٧٥٨ - أخبرني أبو القاسم الأزهري ، نا أبو العباس : محمد بن مكرم - إملاء - نا أبو بكر بن مجاهد المقرئ ، نا عبد الله بن أيوب ، نا أبو بدر ، قال : سمعت عمرو بن قيس ، يقول في قول الله تعالى : ﴿ فاسألوا أهل الذكر إن كنتم لا تعلمون ﴾ ، قال : **أهل العلم** .

٧٥٩ - نا أبو سعيد : محمد بن موسى الصيرفي ، نا أبو العباس : محمد بن يعقوب الأصم ، نا الربيع بن سليمان ، نا أيوب بن سويد ، نا الأوزاعي ، عن عطاء ، عن ابن عباس : أن رجلاً أصابه جرح في عهد رسول الله ﷺ - يعني : فاحتلم - فأمر بالاعتسال ، فاعتسل فمات ، فبلغ ذلك النبي ﷺ ، فقال :

« قتلوه قتلهم الله ، إن شفاء العي السؤال » .

قال عطاء : فبلغنا أن النبي ﷺ سئل بعد ذلك ، فقال :

← ١٣٣

« لو غسل جسده ، وترك رأسه / حيث أصابه - يعني : الجرح - » .<sup>(١)</sup>

← ولأنه ليس من أهل الاجتهاد فكان فرضه التقليد ، كتقليد الأعمى في القبلة ، فإنه لما لم<sup>(٢)</sup> يكن معه آلة الاجتهاد في القبلة ، كان عليه تقليد البصير فيها .

كتاب

الفقيه والمتفقه

للحافظ المؤرخ

أبي بكر أحمد بن علي بن ثابت الخطيب البغدادي

وُلِدَ سَنَةَ ٣٩٢ - وَتَوَفَّى سَنَةَ ٤٦٢ هـ

رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى

حَقَّقَهُ

أبو عبد الرحمن

قادر بن يوسف الفزاري

جلد - 2 ص 133

دار ابن الجوزي

# امام مالک رحمہ اللہ نے فرمایا کہ احکام میں عوام پر مجتہدین کی تقلید واجب ہے

۳۳۷

الباب التاسع عشر: في الاجتهاد / الفصل الثاني: في حكمه

337

فلذلك قال الآخر: ترتيب معلومين فقبل له: إن النظر قد لا يتحصل منه إلا الحد الناقص وهو ذكر الفصل وحده أو الرسم الناقص وهو الخاصة وحدها ومع الوحدة لا ترتيب فقيده الترتيب لا يسوغ أصلاً لتوقفه على التعدد، فلذلك لم يصح إلا الثلاثة: الأول: لعدم اشتراط الترتيب فيها والتعدد، مثال المقدمة السالبة والموجبة: كل إنسان حيوان ولا شيء من الحيوان بجماد فلا شيء من الإنسان بجماد. ومثال الجزئية والكلية: بعض الحيوان إنسان وكل إنسان ناطق فبعض الحيوان ناطق. ومثال المظنونة والقطعية: في البيت عصفور عملاً بإخبار زيد وهذه ظنية، وكل عصفور حيوان، وهذه قطعية، ففي الدار حيوان ظناً لا قطعاً. والضابط في الإنتاج أبداً أنك تحذف المكرر ونحكم بالثاني على الأول كما تقدم في المثل السابقة، والسبب في كون النتيجة تتبع أحسن المقدمات أن تلك المقدمة القوية متوقفة على تلك الخسيسة ولا تستقل بنفسها فلذلك صارت مع قوتها كالضعيفة.

## الفصل الثاني في حكمه

مذهب مالك وجمهور العلماء رضي الله عنهم وجوبه وإبطال التقليد لقوله تعالى: ﴿قَالُوا أَفَلَا فَعَلْنَا مَا آمُرُكُمْ أَنْ تَعْبُدُوا اللَّهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ﴾ [محمد: ١٩].

وقد استثنى مالك رحمه الله من ذلك أربع عشرة صورة لأجل الضرورة. الأولى: قال ابن القصار قال مالك: يجب على العوام تقليد المجتهدين في الأحكام كما يجب على المجتهدين الاجتهاد في أعيان الأدلة وهو قول جمهور العلماء خلافاً لمعتزلة بغداد، وقال الجبائي: يجوز في مسائل الاجتهاد فقط.

قال إمام الحرمين في الشامل: لم يقل بالتقليد في الأصول إلا الحنابلة، وقال الأستاذ أبو إسحق: من اعتقد ما يجب عليه من عقيدة دينه بغير دليل لا يستحق بذلك اسم الإيمان ولا دخول الجنة والخلوص من الخلود في النيران ولم يخالف في ذلك إلا أهل الظاهر. حجة الجمهور قوله تعالى: ﴿قَالُوا أَفَلَا فَعَلْنَا مَا آمُرُكُمْ أَنْ تَعْبُدُوا اللَّهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ﴾ [محمد: ١٩] أمر بالعلم دون التقليد وقوله

شَرَحَ

تَنْقِيحُ الْفُصُولِ

أَخْصَارُ الْمُحْصُولِ فِي الْأُصُولِ

تَأَلَّفَ

الإمام شهاب الدين أبو القاسم محمد بن إدريس

القرافي

المتوفى ٦٨٥ هـ

طبعة مصرية منقحة منقحة

باعتناء

مكتب البحوث والدراسات

في

دار الفكر

للساكنة والنورانية



حنفی مقلد کبھی مرزائی نہیں ہو سکتا جب تک کہ وہ حنفی مذہب کا مقلد ہے اور جاہل لوگ خصوصاً (جو مطلق تقلید کو چھوڑ کر شرع بے مہار ہو بیٹھے ہیں) اور خاکے شاہ کی کتیا کی مانند کس و ناکس کی پیروی اختیار کرتے

منت الایق ملاحظہ لولیشن اعیان ملک

شبر اجلد ۱۵

۲۶۱

کادیانی کی تائید و رد کو

# اشاعۃ السنۃ النبویہ

علی صاحبہا الصلوۃ والحد

جلد پانچواں

فہرست

صنیۃ کرامت مسالہ محمد بن زکریا الشافعی

شرح قیمت رسالہ ضمیمہ

یہ رسالہ عربی و فارسی میں تالیف کیا گیا ہے۔ اس میں اسلامی احکامات و عبادت کی تفصیل ہے۔ اس میں بعض عقائد پر بھی بحث ہے۔ اس میں بعض مسائل پر بھی بحث ہے۔ اس میں بعض مسائل پر بھی بحث ہے۔

## اعادہ روحانی رد وساوس کادیانی

فیوض ضمیمہ

یہ رسالہ عربی و فارسی میں تالیف کیا گیا ہے۔ اس میں اسلامی احکامات و عبادت کی تفصیل ہے۔ اس میں بعض عقائد پر بھی بحث ہے۔ اس میں بعض مسائل پر بھی بحث ہے۔

### فہرست

- (۱) کادیانی کی تائید و رد کو
- (۲) حنفی مذہب کا مقلد ہے اور جاہل لوگ خصوصاً
- (۳) حنفی مذہب کا مقلد ہے اور جاہل لوگ خصوصاً
- (۴) حنفی مذہب کا مقلد ہے اور جاہل لوگ خصوصاً
- (۵) حنفی مذہب کا مقلد ہے اور جاہل لوگ خصوصاً
- (۶) حنفی مذہب کا مقلد ہے اور جاہل لوگ خصوصاً
- (۷) حنفی مذہب کا مقلد ہے اور جاہل لوگ خصوصاً
- (۸) حنفی مذہب کا مقلد ہے اور جاہل لوگ خصوصاً
- (۹) حنفی مذہب کا مقلد ہے اور جاہل لوگ خصوصاً
- (۱۰) حنفی مذہب کا مقلد ہے اور جاہل لوگ خصوصاً
- (۱۱) حنفی مذہب کا مقلد ہے اور جاہل لوگ خصوصاً
- (۱۲) حنفی مذہب کا مقلد ہے اور جاہل لوگ خصوصاً
- (۱۳) حنفی مذہب کا مقلد ہے اور جاہل لوگ خصوصاً
- (۱۴) حنفی مذہب کا مقلد ہے اور جاہل لوگ خصوصاً
- (۱۵) حنفی مذہب کا مقلد ہے اور جاہل لوگ خصوصاً
- (۱۶) حنفی مذہب کا مقلد ہے اور جاہل لوگ خصوصاً
- (۱۷) حنفی مذہب کا مقلد ہے اور جاہل لوگ خصوصاً
- (۱۸) حنفی مذہب کا مقلد ہے اور جاہل لوگ خصوصاً
- (۱۹) حنفی مذہب کا مقلد ہے اور جاہل لوگ خصوصاً
- (۲۰) حنفی مذہب کا مقلد ہے اور جاہل لوگ خصوصاً
- (۲۱) حنفی مذہب کا مقلد ہے اور جاہل لوگ خصوصاً
- (۲۲) حنفی مذہب کا مقلد ہے اور جاہل لوگ خصوصاً
- (۲۳) حنفی مذہب کا مقلد ہے اور جاہل لوگ خصوصاً
- (۲۴) حنفی مذہب کا مقلد ہے اور جاہل لوگ خصوصاً
- (۲۵) حنفی مذہب کا مقلد ہے اور جاہل لوگ خصوصاً
- (۲۶) حنفی مذہب کا مقلد ہے اور جاہل لوگ خصوصاً
- (۲۷) حنفی مذہب کا مقلد ہے اور جاہل لوگ خصوصاً
- (۲۸) حنفی مذہب کا مقلد ہے اور جاہل لوگ خصوصاً
- (۲۹) حنفی مذہب کا مقلد ہے اور جاہل لوگ خصوصاً
- (۳۰) حنفی مذہب کا مقلد ہے اور جاہل لوگ خصوصاً
- (۳۱) حنفی مذہب کا مقلد ہے اور جاہل لوگ خصوصاً
- (۳۲) حنفی مذہب کا مقلد ہے اور جاہل لوگ خصوصاً
- (۳۳) حنفی مذہب کا مقلد ہے اور جاہل لوگ خصوصاً
- (۳۴) حنفی مذہب کا مقلد ہے اور جاہل لوگ خصوصاً
- (۳۵) حنفی مذہب کا مقلد ہے اور جاہل لوگ خصوصاً
- (۳۶) حنفی مذہب کا مقلد ہے اور جاہل لوگ خصوصاً
- (۳۷) حنفی مذہب کا مقلد ہے اور جاہل لوگ خصوصاً
- (۳۸) حنفی مذہب کا مقلد ہے اور جاہل لوگ خصوصاً
- (۳۹) حنفی مذہب کا مقلد ہے اور جاہل لوگ خصوصاً
- (۴۰) حنفی مذہب کا مقلد ہے اور جاہل لوگ خصوصاً
- (۴۱) حنفی مذہب کا مقلد ہے اور جاہل لوگ خصوصاً
- (۴۲) حنفی مذہب کا مقلد ہے اور جاہل لوگ خصوصاً
- (۴۳) حنفی مذہب کا مقلد ہے اور جاہل لوگ خصوصاً
- (۴۴) حنفی مذہب کا مقلد ہے اور جاہل لوگ خصوصاً
- (۴۵) حنفی مذہب کا مقلد ہے اور جاہل لوگ خصوصاً
- (۴۶) حنفی مذہب کا مقلد ہے اور جاہل لوگ خصوصاً
- (۴۷) حنفی مذہب کا مقلد ہے اور جاہل لوگ خصوصاً
- (۴۸) حنفی مذہب کا مقلد ہے اور جاہل لوگ خصوصاً
- (۴۹) حنفی مذہب کا مقلد ہے اور جاہل لوگ خصوصاً
- (۵۰) حنفی مذہب کا مقلد ہے اور جاہل لوگ خصوصاً
- (۵۱) حنفی مذہب کا مقلد ہے اور جاہل لوگ خصوصاً
- (۵۲) حنفی مذہب کا مقلد ہے اور جاہل لوگ خصوصاً
- (۵۳) حنفی مذہب کا مقلد ہے اور جاہل لوگ خصوصاً
- (۵۴) حنفی مذہب کا مقلد ہے اور جاہل لوگ خصوصاً
- (۵۵) حنفی مذہب کا مقلد ہے اور جاہل لوگ خصوصاً
- (۵۶) حنفی مذہب کا مقلد ہے اور جاہل لوگ خصوصاً
- (۵۷) حنفی مذہب کا مقلد ہے اور جاہل لوگ خصوصاً
- (۵۸) حنفی مذہب کا مقلد ہے اور جاہل لوگ خصوصاً
- (۵۹) حنفی مذہب کا مقلد ہے اور جاہل لوگ خصوصاً
- (۶۰) حنفی مذہب کا مقلد ہے اور جاہل لوگ خصوصاً
- (۶۱) حنفی مذہب کا مقلد ہے اور جاہل لوگ خصوصاً
- (۶۲) حنفی مذہب کا مقلد ہے اور جاہل لوگ خصوصاً
- (۶۳) حنفی مذہب کا مقلد ہے اور جاہل لوگ خصوصاً
- (۶۴) حنفی مذہب کا مقلد ہے اور جاہل لوگ خصوصاً
- (۶۵) حنفی مذہب کا مقلد ہے اور جاہل لوگ خصوصاً
- (۶۶) حنفی مذہب کا مقلد ہے اور جاہل لوگ خصوصاً
- (۶۷) حنفی مذہب کا مقلد ہے اور جاہل لوگ خصوصاً
- (۶۸) حنفی مذہب کا مقلد ہے اور جاہل لوگ خصوصاً
- (۶۹) حنفی مذہب کا مقلد ہے اور جاہل لوگ خصوصاً
- (۷۰) حنفی مذہب کا مقلد ہے اور جاہل لوگ خصوصاً
- (۷۱) حنفی مذہب کا مقلد ہے اور جاہل لوگ خصوصاً
- (۷۲) حنفی مذہب کا مقلد ہے اور جاہل لوگ خصوصاً
- (۷۳) حنفی مذہب کا مقلد ہے اور جاہل لوگ خصوصاً
- (۷۴) حنفی مذہب کا مقلد ہے اور جاہل لوگ خصوصاً
- (۷۵) حنفی مذہب کا مقلد ہے اور جاہل لوگ خصوصاً
- (۷۶) حنفی مذہب کا مقلد ہے اور جاہل لوگ خصوصاً
- (۷۷) حنفی مذہب کا مقلد ہے اور جاہل لوگ خصوصاً
- (۷۸) حنفی مذہب کا مقلد ہے اور جاہل لوگ خصوصاً
- (۷۹) حنفی مذہب کا مقلد ہے اور جاہل لوگ خصوصاً
- (۸۰) حنفی مذہب کا مقلد ہے اور جاہل لوگ خصوصاً
- (۸۱) حنفی مذہب کا مقلد ہے اور جاہل لوگ خصوصاً
- (۸۲) حنفی مذہب کا مقلد ہے اور جاہل لوگ خصوصاً
- (۸۳) حنفی مذہب کا مقلد ہے اور جاہل لوگ خصوصاً
- (۸۴) حنفی مذہب کا مقلد ہے اور جاہل لوگ خصوصاً
- (۸۵) حنفی مذہب کا مقلد ہے اور جاہل لوگ خصوصاً
- (۸۶) حنفی مذہب کا مقلد ہے اور جاہل لوگ خصوصاً
- (۸۷) حنفی مذہب کا مقلد ہے اور جاہل لوگ خصوصاً
- (۸۸) حنفی مذہب کا مقلد ہے اور جاہل لوگ خصوصاً
- (۸۹) حنفی مذہب کا مقلد ہے اور جاہل لوگ خصوصاً
- (۹۰) حنفی مذہب کا مقلد ہے اور جاہل لوگ خصوصاً
- (۹۱) حنفی مذہب کا مقلد ہے اور جاہل لوگ خصوصاً
- (۹۲) حنفی مذہب کا مقلد ہے اور جاہل لوگ خصوصاً
- (۹۳) حنفی مذہب کا مقلد ہے اور جاہل لوگ خصوصاً
- (۹۴) حنفی مذہب کا مقلد ہے اور جاہل لوگ خصوصاً
- (۹۵) حنفی مذہب کا مقلد ہے اور جاہل لوگ خصوصاً
- (۹۶) حنفی مذہب کا مقلد ہے اور جاہل لوگ خصوصاً
- (۹۷) حنفی مذہب کا مقلد ہے اور جاہل لوگ خصوصاً
- (۹۸) حنفی مذہب کا مقلد ہے اور جاہل لوگ خصوصاً
- (۹۹) حنفی مذہب کا مقلد ہے اور جاہل لوگ خصوصاً
- (۱۰۰) حنفی مذہب کا مقلد ہے اور جاہل لوگ خصوصاً

پیر می خدائش صاحب اور ان کے خلف الرشید محمد حنیف صاحب سوداگر سے حافظ صاحب کا حال دریافت کیا۔ اس دریافت کرنے پر حافظ محمد یعقوب خان صاحب نے خود ہی اپنا حال اپنے خط میں لکھا جو ذیل میں درج کیا جاتا ہے۔ اس خط سے جیسا کہ حافظ محمد یعقوب خان صاحب کا مولوی و عالم ہونا ثابت ہوتا ہے۔ ویسا ہی یہ ثابت ہے کہ وہ ہنوز پورے عیسائی مرزائی نہیں ہوئے۔ کیونکہ وہ اپنے آپ کو اس وقت تک حنفی مذہب مقلد لکھتے ہیں اور حنفی مذہب مقلد سے ہرگز تمسخر و تمسخر نہیں کہ وہ عیسائی مرزائی ہو جائے۔ جب تک کہ حنفی مذہب کا مقلد ہو۔ یہ بلاد کادیانی کے اتباع کی اکثر اسی فرقیں بھیل ہے۔ جو عامی و جاہل ہو کر مطلق تقلید کے تارک و غیر مقلد بن گئے ہیں یا ان لوگوں میں جو نجری کہلاتے ہیں جو حقیقت اس قسم کے غیر مقلدوں کے برانج (شاخ) ہیں۔ اس امر کو ہم ایک مستقل مضمون میں ثابت و مدلل کرنا چاہتے ہیں۔ جو کادیانی کا حافظ محمد یعقوب خان صاحب کو اولاً مولوی کہنا۔ پھر ان کو اپنا فذال ہو کر قرار دینا اپنے اس دعویٰ کی تصدیق کے لئے ہے۔ کہ مولوی عالم اس کے ساتھ ہیں جن کی تعداد چالیس کے قریب ہے۔ اور وہ اس کے پیرو ہوتے جاتے ہیں۔ اور اس کذب سے اس کی غرض یہ ہے۔ کہ جاہل لوگ خصوصاً جو مطلق تقلید چھوڑ کر شرع بے مہار ہو بیٹھے ہیں۔ اور مطلق تقلید کے نام سے ایسے جو گتے ہیں کہ تقریباً ہر مسلمان صاحب صواب و معین و جامع مسلمین کو بھی گمراہی جانتے ہیں۔ اور خاکے شاہ کی کتیا کی مانند کس و ناکس کی (جو کوئی آیت خواہ کیسے غلط معنی سے سنائی جاتی ہو۔ یا کوئی حدیث خواہ موضوع ہی ہو ان کے سامنے بڑھ دے) پیروی اختیار کرنے اور حکم کل جدید لڈیز۔ نئے دن نیا مذہب اختیار کرنا پسند کرتے ہیں) اس کے دام میں آجائیں۔ کادیانی کے ایسے شخصوں کو جو مولوی ہونے سے خود انکار کریں

131



# مذہب اربعہ میں سے کسی ایک کی پیروی کرنا جائز ہے

242

کتاب العلم — علم کے بیان میں

وہ طلبہ کو یہ فتویٰ دے یا ضروری ہے کہ جواب کو صاحب فتویٰ کی طرف منسوب کیا جائے؟

جواب: جب کسی ایسے شخص سے سوال کیا جائے جس کے پاس فتویٰ دینے کی اہلیت نہ ہو اور اسے معتبر علماء کا فتویٰ یاد ہو تو اس فتویٰ کے بتانے میں کوئی حرج نہیں لیکن جواب کو اپنی طرف منسوب نہ کرے بلکہ یہ کہے کہ میں نے فلاں شخص کو اس کا یہ فتویٰ دیتے ہوئے سنا ہے جب کہ اسے وہ فتویٰ بغیر شک و شبہ کے یاد ہو۔ (واللہ دلی التوفیق)

شیخ ابن باز

شرعی علم کا حاصل کرنا

سوال: اگر کوئی شخص ایسے علوم کی تحصیل میں مصروفیت کے باعث، جن کا شرعی علم سے کوئی تعلق نہیں ہے یا کسی اور کام میں مصروفیت کے سبب، شرعی علم حاصل نہ کر سکے تو کیا اس کا عذر قاتل قبول ہو گا؟

جواب: شرعی علم کا حاصل کرنا فرض کفایہ ہے، اگر کچھ ایسے لوگ علم حاصل کر رہے ہوں جو معاشرہ کی ضرورت کے لئے کافی ہوں تو پھر باقی لوگوں کے لئے اسے حاصل کرنا سنت ہو گا۔ کبھی شرعی علم کا حاصل کرنا انسان کے لئے واجب یعنی فرض عین بھی ہوتا ہے جیسے کہ اللہ تعالیٰ کی عبادت کے سلسلہ میں انسان کے لئے یہ سیکھنا واجب ہے کہ وہ اللہ تعالیٰ کی عبادت کس طرح کرے۔ لہذا ہم یہ کہہ سکتے ہیں کہ اگر کوئی شخص اپنی اور اپنے اہل و عیال کی ضروریات کو پورا کرنے کے لئے مشغول ہے اور وہ شرعی علم حاصل نہیں کر سکتا تو وہ معذور ہے بشرطیکہ اس قدر علم ضرور حاصل کر لے جس سے وہ اپنے رب کی عبادت کر سکے بہر حال مقدور بھر شرعی علم ضرور حاصل کرنا چاہئے۔

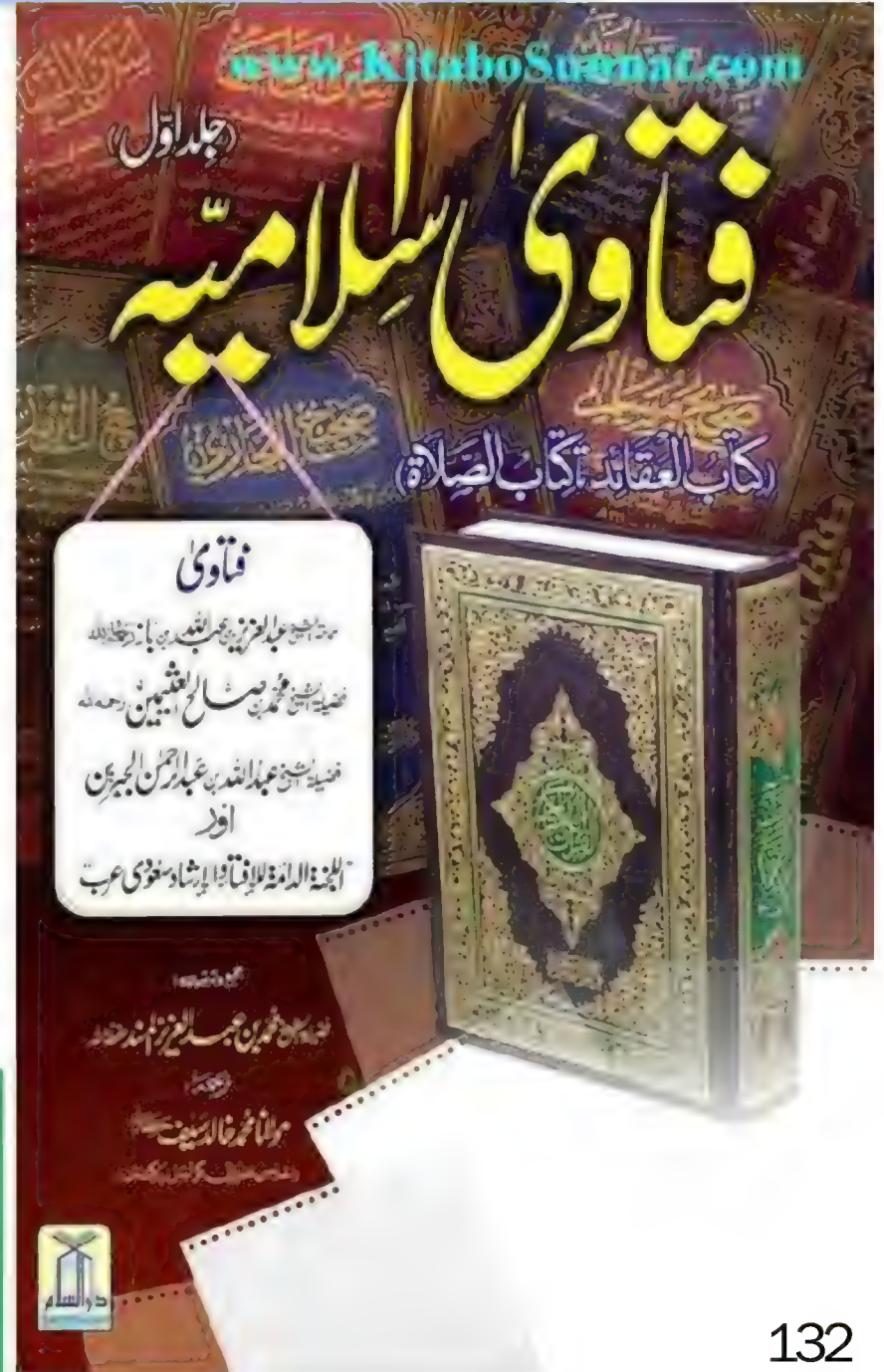
شیخ ابن عثیمین

مذہب اربعہ

سوال: میری اب تک مذاہب اربعہ میں سے کسی سے وابستگی نہیں ہے۔ کیا میرے لئے یہ جائز ہے کہ میں ان میں سے کسی ایک مذہب کو اپنے لئے پسند کر لوں؟

جواب: ائمہ اربعہ کے مذاہب اصول یعنی عقیدہ میں متفق ہیں ہاں البتہ فقہی مسائل کے فروع سے متعلق ان کے اجتہادات مختلف ہیں اور یہ اختلاف فہم، مصلح اور اطلاق میں اختلاف کے سبب ہے اور اس کے باوجود وہ اجتہاد کی وجہ سے اجر و ثواب کے مستحق ہیں۔ جس کا اجتہاد درست ہو اسے دو اجر ملتے ہیں اور جس کا اجتہاد درست نہ ہو اسے بھی ایک اجر ضرور ملتا ہے اور حسن ارادہ کی وجہ سے اس کی غلطی معاف ہوتی ہے۔ مذاہب اربعہ میں سے کسی ایک کی پیروی جائز ہے جب تک کہ اس کی غلطی ظاہر نہ ہو، اسی طرح ہر مذہب کے رائج قول کے مطابق عمل کرنا بھی جائز ہے۔

شیخ ابن جبرین





پاک، ہندوستان اور مشرقین کے لیے چل رہی ہے  
اصول البانی  
کے میں تحقیقی فتاویٰ کا مجموعہ  
محمد العنصر علامہ ناصر الدین البانی  
فیضان مولانا ابوالحسن علی شاہ بانی  
سید رشید حسن



آپ ﷺ سواری سے گر گئے تھے تو آپ ﷺ کے بازو یا کلائی میں چوٹ لگنے کی وجہ سے کھڑے ہو کر نہیں پڑھا سکتے تھے۔ تو جب بیٹھ کر پڑھائی لوگ اپنی عادت کے مطابق آپ ﷺ کے پیچھے کھڑے ہو گئے تو آپ ﷺ نے اشارے سے ان کو بیٹھنے کا کہا۔ جب سلام پھیرا تو آپ ﷺ نے لوگوں سے فرمایا: قریب تھا کہ تم بھی وہی کام کرتے کہ جو فارس والے کرتے ہیں کہ وہ اپنے بادشاہوں کے سروں کے پاس کھڑے ہو جاتے ہیں، بلکہ امام تو اس لیے بنایا گیا تاکہ تم اس کی اقتدا کرو۔

حضرت شیخ الاسلام ابن تیمیہ رحمۃ اللہ فرماتے ہیں کہ اس حدیث میں شرعی علت ہے۔ مقتدیوں کے نماز میں بیٹھنے کا امام کے پیچھے نماز کا۔

اس کے باوجود کہ صحابہ رضی اللہ عنہم کے نماز میں کھڑے ہونے اور اہل فارس کا اپنے بڑوں کے لیے ہونا اس میں بہت بڑا فرق ہے۔ لیکن اس کے باوجود اس طرح کی بن جانے والی اتفاقی صورت کو بھی نبی ﷺ نے پسند نہیں فرمایا کہ کہیں ہم کفار کی مشابہت اختیار نہ کریں۔ شیخ الاسلام حضرت ابن تیمیہ رحمۃ اللہ فرماتے ہیں کہ اس حکم کی یہ ایک مضبوط علت ہے۔ منسوخ ہونے کا تصور بھی نہیں کیا جاسکتا اور جو حکم اتنا محکم ہو اس کا اتنی جلدی نبی ﷺ کے کسی فعل کی وجہ سے منسوخ ہونا درست نہیں۔ خصوصاً جب یہ بھی معلوم نہیں کہ یہاں آپ ﷺ کا جو ہے یہ قولی حدیث کے بعد کا ہے یا پہلے کا۔

(سوال) تقلید کے حرمت کی دلیل کیا ہے؟ [فتاویٰ المدینہ: ۳۴]

(جواب) تقلید کے حرمت کی دلیل مجھے معلوم نہیں ہے۔ بلکہ جس کے پاس علم نہیں ہے اس کا تقلید کے بغیر چارہ نہیں ہے۔ ①



تقلید کی تعریف اور تقلید کی تقسیم۔ **تقلید مطلق** یہ ہے کہ بغیر تعیین کسی عالم سے  
مسئلہ پوچھ کر عمل کیا جائے جو اہل حدیث کا مذہب ہے

تقلید کی جامع مانع تعریف یہ ہے کہ۔ **التقلید اخذ قول من غیر**  
**معرفة دليله** (متن مع احوال مسکین) یعنی کسی غیر نبی کا قول بغیر  
اس کی دلیل پہچاننے کے قبول کرنا تقلید ہے۔ اس کا نتیجہ شارح الفاظ میں یوں ہے۔  
واخذ قول الغیب مع معرفة دليله اجتہاد لا وفق اجتہاد  
انفاٹل۔ (شرح مع احوال جلد ۲ ص ۲۸) یعنی کسی غیر نبی کی بات کو اس کی دلیل کے  
ساتھ قبول کرنا تقلید نہیں بلکہ اجتہاد ہے۔  
فاضل مضمون نگار حیدر آباد میں رہتے ہیں۔ اس لئے تعریف تقلید میں حیدر آباد  
کے ایک بزرگ کا قول ہم نقل کرتے ہیں۔  
تقلید کے معنی یہ ہیں کہ کسی شخص کو معتبر سمجھ کر اس کے فعل و قول کی پیروی بغیر طلب  
دلیل کی جائے۔ (حقیقۃ الفقہ مصنف مولانا انوار اللہ مرحوم حیدر آبادی حصہ دوم ص ۱۸)  
اس تعریف کے بعد تقلید کی تقسیم۔ **تقلید مطلق** یہ ہے کہ بغیر تعیین کسی عالم سے مسئلہ  
پوچھ کر عمل کیا جائے۔ جو اہل حدیث کا مذہب ہے۔ تقلید شخصی یہ ہے کہ خاص امر الیہ  
میں سے ایک امام کی بات مانی جائے۔ جو مقلدین کا مذہب ہے۔ یہ ہے تعریف

شیخ الاسلام حضرت مولانا ابوالوفاء  
فتاویٰ رضویہ

www.KitaboSunnat.com

مرتبہ  
مولانا محمد داؤد صاحب راز  
آوارہ ترجمان  
لاہور

فتاویٰ رضویہ جلد اول ۲۵۷  
اہل علم کا مفاد ہے

اور تقسیم۔ اب سوال یہ ہے کہ تقلید کا حکم کیا ہے۔ اصحاب تقلید کہتے ہیں کہ تقلید فرض  
واجب ہے۔ اس پر ضرور طلب امر یہ ہے کہ جس صورت میں تقلید کی تعریف میں ہم  
معرفة دليل" داخل ہے اور ان کے نزدیک دلیل نام ہے قرآن و حدیث اجماع و



اصناف شدہ ایڈیشن

# القاموس الجدید

اردو-عربی لغت

www.KitaboSunnat.com

قریباً ساٹھ ہزار اردو الفاظ اور ان کے ہم معنی عربی الفاظ،  
عامرات و ضرب الامثال، دھرمی، فنی اور علمی اصطلاحات  
پر مشتمل مشور و معروف لغت

تالیف  
مولانا وحید الزماں قاسمی کیرانوی  
استاذ ادب عربی، دارالعلوم دیوبند

۲۴۴

پیدائش ۱۔ فطری، طبعی، خلقی۔  
پے در پے ۱۔ متوالی، متتابع، متتابعہ۔  
مُتَعاقِب، مُتَوَالِی، مُتَتَابِع۔  
علم ۱۔ مجموعہ مقواصل۔  
ہونا ۱۔ توالی، توالی و تواتر۔  
و تعاقب و تتابع و استمرار۔  
پیدل ۱۔ سار علی الاقدام۔  
۲۔ و سار مایشاً، ترحیل،  
مشی = مشیاً۔  
پید ۱۔ اضماعہ و زرق و زرق الکتابۃ  
مُسْنَد الکتابۃ [مہر پید] مجازاً  
اختتام [بلائنگ پید] مقرر شدہ  
[رائٹنگ پید] مرققہ۔  
پیدل ۱۔ رکاب ۲۔ رکابات، دوامہ  
۳۔ دوامات، مسند القدم  
۴۔ مساند۔  
پیر ۱۔ مُرشد، شیخ، مُرشدون  
شیوخ۔  
پیر ۱۔ قدم ۲۔ اقدام، رجُل ۳۔  
ارجل۔  
پیرا شوٹ ۱۔ وظلہ، مسکریہ ۲۔  
مظلات، مہبطہ، واقیۃ  
براشوت۔

۲۴۳

پیراک ۱۔ سباج۔  
پیراکی ۱۔ سباحہ۔  
پیراگراف ۱۔ فقرہ ۲۔ فقر، فقرات،  
قطعة الكلام ۳۔ قطع، نبذہ  
۴۔ نبذ، جملہ ۵۔ جمل۔  
بنانا ۱۔ فصل العبارة فی فقرات  
پیراکن ۱۔ یاس ۲۔ البسۃ۔  
پیرایہ ۱۔ اسلوب ۲۔ اسالیب  
پیرارہ ۱۔ ولد المرشد۔  
پیرس ۱۔ باریس۔  
پیرفروت ۱۔ شیخ مُتَسَمِّع۔  
پرو ۱۔ تابع ۲۔ اتباع۔  
پیروں میں سر دیا ۱۔ جٹی علی قدمہ  
تعلق الیہ، تضرع الیہ۔  
پیروی ۱۔ الإیحاء، التباغ عنہ  
۲۔ کرنا ۱۔ اتباعہ، قلدہ، اتباع  
طریقہ و خطا، اعتدای  
و خداوندہ ۲۔ دافع عن  
حقہ و توفی البدفاع عنہ  
فی قویۃ، عقب المسالکۃ  
المرافعة فی قویۃ (رافع  
المخالی فی قویۃ)۔  
پیر ۱۔ شجرہ، اشجار۔

۲۴۲

تقسیم کرنا ۱۔ ورع، قسم، فصل، فرق  
شطر، شطراً۔  
تقسیم ہونا ۱۔ تقسم و انقسم الی  
نورع و انفصل و انشطر۔  
تقسیم دار ۱۔ مقصور۔  
تقطیع ۱۔ قطع (خینی، صغیر، کبیر)  
تقطیع الشجر الی اجزاء، عروضۃ  
والکتاب بقطع صغیر و کبیر۔  
تقلید ۱۔ اخذناہ، تقلید، اتباع۔  
۲۔ کرنا ۱۔ قلدہ، احاکاہ، اتباع  
خطا، اخذنی حدوہ، تبع  
علی منوالہ، اتباعہ، ائدہ،  
سار علی طریقہ۔  
تقلیدی الطو ۱۔ اسلخہ، تقلیدیۃ۔  
تقلیدی مکتب فکر ۱۔ المذہب  
التقلیدی۔  
تقوی ۱۔ تقی، ورع۔  
تقویت پہونچانا ۱۔ اشداد، تغزیز  
تک ۱۔ الی، حتی۔  
تکان ۱۔ ثقب، ایمان۔  
ہونا ۱۔ ثقب ۲۔ ثعباً۔

۲۴۱

تقسیم کرنا ۱۔ ورع، قسم، فصل، فرق  
شطر، شطراً۔  
تقسیم ہونا ۱۔ تقسم و انقسم الی  
نورع و انفصل و انشطر۔  
تقسیم دار ۱۔ مقصور۔  
تقطیع ۱۔ قطع (خینی، صغیر، کبیر)  
تقطیع الشجر الی اجزاء، عروضۃ  
والکتاب بقطع صغیر و کبیر۔  
تقلید ۱۔ اخذناہ، تقلید، اتباع۔  
۲۔ کرنا ۱۔ قلدہ، احاکاہ، اتباع  
خطا، اخذنی حدوہ، تبع  
علی منوالہ، اتباعہ، ائدہ،  
سار علی طریقہ۔  
تقلیدی الطو ۱۔ اسلخہ، تقلیدیۃ۔  
تقلیدی مکتب فکر ۱۔ المذہب  
التقلیدی۔  
تقوی ۱۔ تقی، ورع۔  
تقویت پہونچانا ۱۔ اشداد، تغزیز  
تک ۱۔ الی، حتی۔  
تکان ۱۔ ثقب، ایمان۔  
ہونا ۱۔ ثقب ۲۔ ثعباً۔

غیر مقلد نے **التقليد** فی الدین کا معنی دین میں کسی شخص کی **پیروی** کیا ہوا ہے۔ ص 758

مصادر الصحاح

(۷۵۸)

لکالی۔

الإقليد: (ہمزہ مکسور) چالی۔

المقلد بوزن المبضع: چالی۔ اس کی

مثال المبخل ہے۔ اس کی جمع المقلدین

ہے۔

ق ل ص - القلس: بوزن فلس:

بہتان یا بہت لگانا۔ اس کا باب ضرب

ہے۔ غلیل کا قول ہے القلس فما خرج

من الخلق ملء الفم أو ذؤنة

وليس بقى: فلس کا معنی تے کے

علاوہ ملق سے منہ بھر کر کسی چیز کا کھانا ہے۔

اور اگر کوئی دوبارہ اس طرح سے نکلے تو پھر

وہ تے ہے۔

القلسوة: (قاف مفتوح) ٹوپی۔ اس

کی جمع قلايس ہے۔ چاہیں تو قلايس اور

قلايس یا قلايسی بھی کہہ سکتے ہیں۔

قد قلساء فتقلسی: اس نے اسے

ٹوپی پہنائی تو اس نے پہن لی۔ تقلس

وتقلس کا بھی یہی معنی ہے۔

ق ل ص - قلس الشيء: چیز اوپر

اٹھی۔ اس کا باب جلس ہے۔ یہی معنی

ومتاعه على قلب إلا ما ولي الله:

مسافر خود اور اس کا مال و متاع کے تلف

ہونے کا اندیشہ رہتا ہے۔ الا یہ کہ جسے اللہ

رکھے۔

میرا کہنا ہے کہ الازہری نے بھی یہی بیان

کیا ہے۔ مجھے اس بات کا علم نہیں کہ علماء

لغت میں سے بھی کسی نے موجودہ دور میں

اس قول کو بیان کیا ہو جس طرح بعض فقہاء

اسے اپنی کتابوں میں روایت کرتے ہیں۔

المقتلة: جائے تلف و ہلاکت۔

ق ل ح - القلح: (قاف اور لام مفتوح)

دانتوں پر جمی ہوئی زردی۔ اس کا باب

طرب ہے۔ ایسے شخص کو جس کے دانتوں

پر زردی ہو اقلح کہتے ہیں۔

ق ل د - الفلادة: ہار۔ جو گلے میں پہنا

جاتا ہے۔

قلده، فتقلد: اس نے اسے ہار پہنایا تو

اس نے پہن لیا۔ اسی سے لفظ تقلید مشتق

ہے۔ یعنی التقليد فی الدین: دین میں

کسی شخص کی پیروی۔

تقليد الولاية الاعمال: والیوں





الجزء الأول

77

137

اگر کوئی کہتا ہے کہ ہم تقلید سے **مطلقاً انکار** تو وہ صریحاً غلط **فہمی** میں مبتلا ہے

۳۷۳

## تقلیدِ ائمہ

فرماتے تھے :

"اگر کوئی یہ سمجھتا ہے کہ ہم تقلید سے مطلقاً انکار کرتے ہیں اور عوام کو یہ تعلیم دیتے ہیں کہ وہ تفسیر، حدیث اور فقہ سے بے بہرہ ہونے کے باوجود، ائمہ کرام کے اقوال کو ٹھکرا دیا کریں اور بے زمام اور بے مہار ہو کر جو چاہیں کریں، تو وہ صریحاً غلط فہمی میں مبتلا ہے۔"

ان کے فقہی موقف پر ان سے بارہا گفتگو ہوئی۔ وہ فقہائے کرام بالخصوص ائمہ اربعہ کی مساعی جملہ کو نظرِ استحسان دیکھتے تھے۔ ایک مضمون میں اپنے فقہی موقف کی وضاحت کرتے ہوئے لکھتے ہیں :

"ائمہ دین نے جو دین کی خدمت کی ہے، اُمت قیامت تک ان کے احسان سے عہدہ برا نہیں ہو سکتی۔ ہمارے نزدیک ائمہ دین کے لیے جو شخص دل میں سوزِ ظن رکھتا ہے یا زبان سے ان کی شان میں بے ادبی اور گستاخی کے الفاظ استعمال کرتا ہے، یہ اس کی شہادتِ قلبی کی علامت ہے اور میرے نزدیک اس کے سوا خاتمہ کا خوف ہے۔ ہمارے نزدیک ائمہ دین کی ہدایت و درایت پر اُمت کا اجماع ہے۔"

www.KitaboSunnat.com

ترتیب و تفسیر

فاران اکیڈمی • اردو بازار لاہور



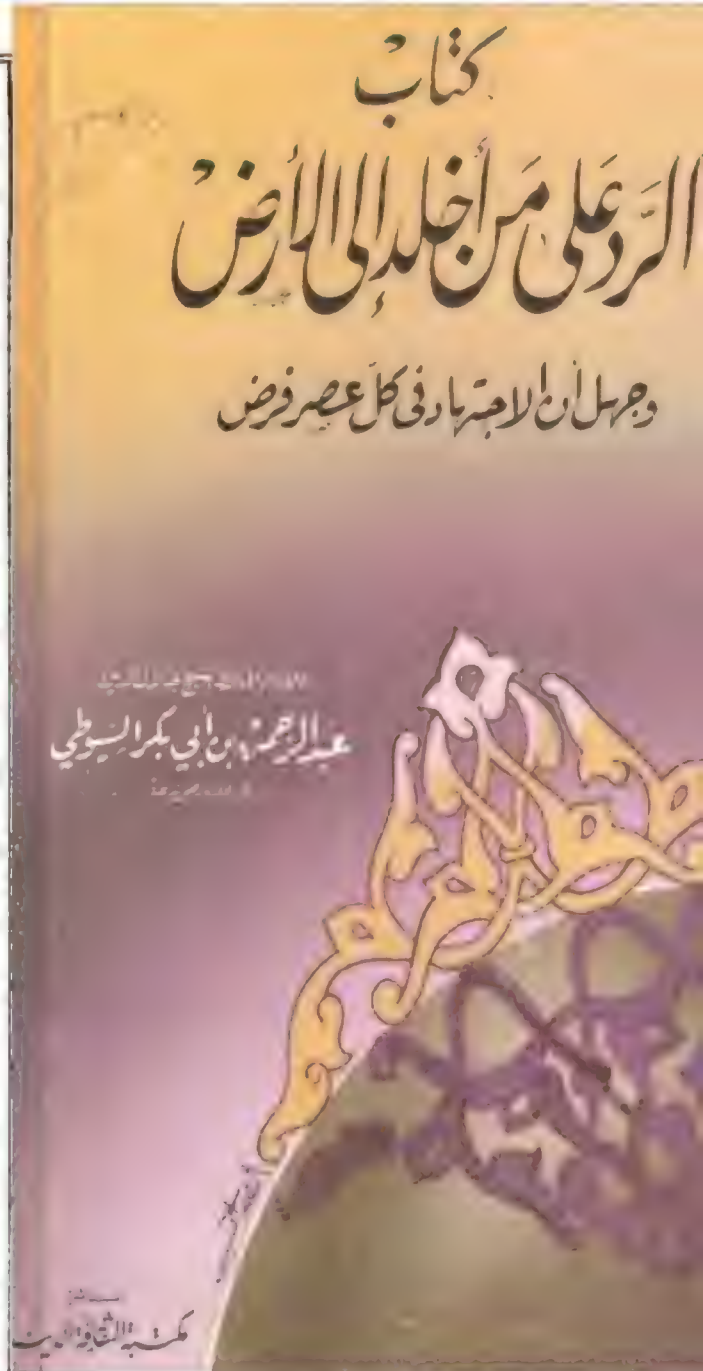
علامہ جلال الدین سیوطی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ لوگوں کو **تقلید سے روکنا** ممکن نہیں  
اس لیے کہ عوام کے لیے **تقلید کے جائز** ہونے پر اجماع ہے

❖ ❖ ❖

**\* الباب الاول \*** فی ذکر نصوص العلماء علی ان الاجتهاد فی کل عصر  
فرض من فروض الکفایات وانه لا یجوز شرعا اخلاء المصر منه اعلم  
ان نصوص العلماء من جمیع المذاهب متفقة علی ذلك قائل من نص علی  
ذلك الامام الشافعی رضی اللہ عنہ ثم صاحبه المزنی قال المزنی فی مختصره  
اختصرت هذا من علم الشافعی ومن معنی قوله لا قربه علی من اراده مع  
اعلامه بنیه عن تقلیده وتقلید غیره لینظر فیہ لدینہ ویحتاط لنفسه هذه  
عبارة المزنی فنقل عن الشافعی رضی اللہ عنہ انه نهی عن تقلیده وتقلید  
غیره ولاشک انه لا یمکن نهی الخلق بأسرهم عن التقلید لان العوام  
یجوز لهم التقلید بالاجماع وانما نهی الشافعی رضی اللہ عنہ ان یطبق اهل  
المصر کلهم علی التقلید لان فیہ تعطیل فرض من فروض الکفایات وهو  
الاجتهاد فحث علی الاجتهاد لیكون فی کل عصر من يقوم بهذا الفرض  
هكذا قرر معنی هذا النص الاصحاب رضی اللہ عنہم وسیاتی من عباراتهم  
ما یبین ذلك

### فصل

وممن نص علی ذلك الامام اقضى القضاة ابو الحسن الماوردي فی اول  
کتابه الحاوی الکبیر فقال عند سیاق قول المزنی السابق ما نصه  
فان قيل فلم نهی الشافعی عن تقلیده وتقلید غیره وتقلیده جاز لمن  
استفناه من العامة قيل التقلید مختلف باختلاف احوال الناس بما فیهم



آپ پر واجب ہے کہ حدیث اور محدثین کی راہ کی تقلید کرو بے شک دین تقلید میں ہے  
(یعنی خاتم الانبیاء ﷺ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کی پیروی) اور تقلید سے مراد اتباع ہے

شرح السنہ 492

ذال دے گا، جس کہ اس کی بات ماننے کے لیے راہ ہموار کر دے گا۔

اتباع سنت کی اہمیت

۱۵۵ معنی فرماتے ہیں:

((قاله الله! في نفسك! وعليك بالآثر وأصحاب الأثر والتقليد؛ فإن الدين إنما هو بالتقليد! يعني: للنبي ﷺ وأصحابه رضوان الله عليهم أجمعين)، ومن قبلنا لم يدعونا من لبس؛ فقلدهم واسترح ولا تجاوز الأثر وأهل الأثر.))  
”اپنے دل میں اللہ کا خوف رکھو! اور آپ پر واجب ہے کہ حدیث اور محدثین کی راہ کی پیروی کرو۔ بیشک دین پیروی کرنے میں ہے [یعنی رسول اللہ ﷺ اور صحابہ رضی اللہ عنہم کی پیروی] اور جو لوگ ہم سے پہلے اہل سنت والجماعت کے منہج پر آئے انہوں نے ہمیں شکوک و اشتباہ میں نہیں چھوڑا۔ ان کی پیروی کرو! اور آرام سے رہو اور حدیث اور محدثین سے آگے نہ بڑھو۔“

**شرح:**..... تقلید سے مراد اتباع ہے۔ اندھی اور بے بصیرت تقلید نہیں۔ جیسا کہ متاخرین کے ہاں معروف ہے۔ بلکہ اس سے مراد اہل علم و اصلاح کی اتباع ہے۔ جن کی طرف مسائل شرعیہ جاننے کے لیے رجوع کیا جائے۔ اس لیے کہ ہر انسان اس بات کی طاقت نہیں رکھتا کہ وہ شرعی نصوص سے مسائل کا استنباط کرے، اس کے لیے ضروری ہے کہ علماء راہنہ کی طرف رجوع کیا جائے؛ تاکہ حق بات کا علم اور اس پر عمل آسان ہو جائے۔ مسائل کا استنباط مجتہدین کا کام ہے جو اس کے اہل ہیں۔ اس میں کوئی شک نہیں کہ تمام مسلمانوں کا اصل مرجع و مصدر کتاب و سنت ہیں۔ کتاب و سنت کو سمجھنا ان کے قواعد و ضوابط اور اصول معلوم کیے بغیر ممکن نہیں۔ ان اصولوں اور قواعد کے صحیح معنوں میں جاننے والے علماء راہنہ ہیں۔

➡ اگر ہر انسان کے لیے بغیر قواعد و ضوابط جاننے کے استنباط کے دروازے کھول دیے جائیں تو ایسے ہی افراتفری اور بد نظمی پھیل جائے جیسے کہ خوارج اور رافضیہ میں ہے؛ جو بغیر کوئی اصول جانے جوئی میں آئے اپنی خواہشات کے تحت کہہ دیتے ہیں۔ دین میں ایسی بد حالی کی مثال صرف گمراہ فرقوں کے ہاں ملتی ہے۔

شرح السنہ

لإمام أبي محمد الحسن بن علي بن خليف البرنہاري  
ترجمہ شفیق الرحمن الداوی



KitaboSunnat.com





آج کل جماعت اہلحدیث کی ایک ایسی کھیپ تیار ہو چکی ہے جو ناصر الدین البانی کی تقلید واجب سمجھتی ہے

۲۶۶

لیکن شوافع مقلد ہیں جبکہ اہل حدیث متبع کتاب و سنت ہیں۔ ترک تقلید پینک اہل حدیث کے یہاں پایا جاتا ہے لیکن صرف اس بنیاد پر اہل حدیث کوئی نہیں کہلاتا بلکہ اہل حدیث کا مسئلہ اصول یہ ہے کہ براہ راست کتاب و سنت کی اتباع کی جائے۔ عقائد و احکام اصول و فروع کسی جگہ بھی رائے و قیاس سے کام نہ لیا جائے جبکہ دوسروں کے یہاں رائے و قیاس کو اہمیت حاصل ہے۔ حتیٰ کہ عقائد کو بھی اسی اصول کے تحت تاویل کرتے اور اسی تاویلی عقائد پر عمل پیرا ہیں۔

کتاب و سنت کی خدمت ائمہ اربعہ کے مقلدین بھی کرتے ہیں اور اہل حدیث بھی لیکن ہر ایک کی خدمات کے اندر نمایاں فرق ہے۔ اہل حدیث محدثین کی خدمات سے فائدہ

اٹھاتے ہیں لیکن دلیل کی روشنی میں تقلید کسی کی بھی نہیں کرتے لیکن آج کل جماعت اہل حدیث کی ایک ایسی کھیپ تیار ہو چکی ہے جو ناصر الدین البانی کی تقلید کو واجب سمجھتی ہے اور جو کچھ ناصر الدین البانی نے لکھ دیا ان کے نزدیک حرف آخر کی حیثیت سے من و عن قابل قبول ہے جس کی ایک مثال یہاں نقل کروں گا۔ البتہ اس سے قبل یہ بتادینا ضروری سمجھتا

ہوں کہ امت مسلمہ کا مسئلہ قاعدہ یہ تھا کہ صحیحین کی صحت پر ساری امت متفق ہے۔ جیسا کہ اصول حدیث کی اکثر کتابوں میں مرقوم ہے کہ صاحب مشکوٰۃ نے باعلان یہ کہا کہ ”وَقَسَمْتُ كُلَّ نَابٍ غَالِبًا عَلَى حُصُولِ ثَلَاثَةِ أَوْلَئِهَا مَا أَخْرَجَهُ الشَّيْخَانِ أَوْ أَحَدُهُمَا، وَاسْتَفِيتَ بِهِمَا وَإِنْ اشْتَرَكْتَ فِيهِ الْغَيْرَ لَعَلَّوْا دَرَجَتَهُمَا فِي الرِّوَايَةِ“ اور بعضوں نے یوں کہا ہے کہ

”وَلَا أَذْكَرُ مَعَهَا غَيْرَهُمَا لَعَلَّوْا شَانَهُمَا“ لیکن شیخ ناصر الدین البانی نے خرق اجماع کیا یا اتفاق امت مسلمہ کو پارا پارا کرنے کی کوشش لاشعوری طور پر خدمت حدیث کے نام پر کرتے ہوئے صحیحین کی بہت سی حدیثوں کو ضعیف و موضوعہ کے اندر داخل فرما کر جہلائے عصر کے لیے راہ ہموار کر دی کہ وہ صحیحین کی حدیثوں کو بھی قبول کرنے کے لیے ناصر الدین البانی کی تصحیح کو ضروری سمجھنے لگے۔ بعضوں نے بلوغ المرام کی تخریج کرتے ہوئے صحیحین کی حدیثوں کے ساتھ بھی ”صحیحہ الالبانی“ کی تک بندی کو ضروری خیال کیا وغیرہ ذاکر

# مَقَالَاتِ شَاغِخَف

دفاع حدیث پر تحقیقی مضامین کا نادر مجموعہ

[www.KitaboSunnat.com](http://www.KitaboSunnat.com)

تقریباً الشیخ الاسلام احمد رضا خان پھاری



**مقلد** کی تعریف اور عامی **اوگ مقلد** ہوتے ہیں۔ عام مسلمانوں کا **مقلد** ہونا ضروری ہے  
آئمہ اربعہ رحمہم اللہ کا مقلد موجودہ عالموں کے **مقلدوں** سے اچھا اور افضل ہے

آج کل کے اہل حدیث ان پھر یا معمولی بیاقت کے آدمی کیا ہیں؟  
حضرت مولانا آپ معاف فرمائیں گے  
اگر احقر آپ کے پیروں کو آپ کا  
مقلد کہے۔ جو کہ دراصل صحیح ہے کیا  
درجہ۔ سو اس کا جواب یہ ہے کہ میں قرآن مجید کو نہیں جانتا۔ اور نہ ہی حدیث شریف کو۔ لہذا  
میرے لئے ضروری ہے کہ میں آپ کے علم پر بھروسہ کروں اور آپ سے فتوے طلب  
کر کے اس کے مطابق عمل کروں۔ بس اسی کو مقلد کہتے ہیں۔ لہذا اس بات سے بخوبی ثابت  
ہے کہ عامی لوگ مقلد ہوتے ہیں۔ خواہ آپ کے یا مولوی ابراہیم صاحب کے یا اپنے شہر  
کے قاضی کے۔

کیا آپ کا مقلد اچھا ہے یا ائمہ اربعہ کا؟  
میرے خیال میں اولیٰ کا مقلد آپ کے مقلد  
سے اچھا ہے۔ کیونکہ وہ عالم بے با  
فاضل اجل تھے۔ اُن کے علم میں اور تقویٰ میں کسی کو کھام نہیں انھوں نے اپنی زندگیوں  
فی سبیل اللہ خرچ کر دیں۔ اور اپنے مرشد کا فیض و پیرا کل حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ  
وسلم کی امت کے لئے فقہ تدوین کی اور نہایت جانفشانی و پارسائی اور ہر طرح کی مصیبت  
جھیلنے سے ہر ایک مسئلہ کی بال کی کھالی نکالی اور کتابیں تصنیف کیں۔ تاکہ عامہ مسلمین ان کی  
تصنیفات سے مستفید ہو سکیں۔ اور جو کچھ کیا۔ فی سبیل اللہ کیا اور آپ بھی ان ہی بزرگوں کے  
باب قول عقائد و تہاتر دین

۲۳۵

فناوی ثانیہ جلد اول

خوشہ چین ہیں۔

نتیجہ: لہذا صاف ثابت ہے کہ عامہ مسلمین کا مقلد ہونا ضروری ہے۔ اور ائمہ اربعہ کا مقلد  
موجودہ عالموں کے مقلدوں سے اچھا اور افضل ہے۔

شیخ الاسلام حضرت مولانا ابوالوفاء  
فناوی ثانیہ

www.KitaboSunnat.com

مرتبہ  
مولانا محمد داؤد صاحب راز  
آدارہ ترجمان اثنیہ  
لاہور



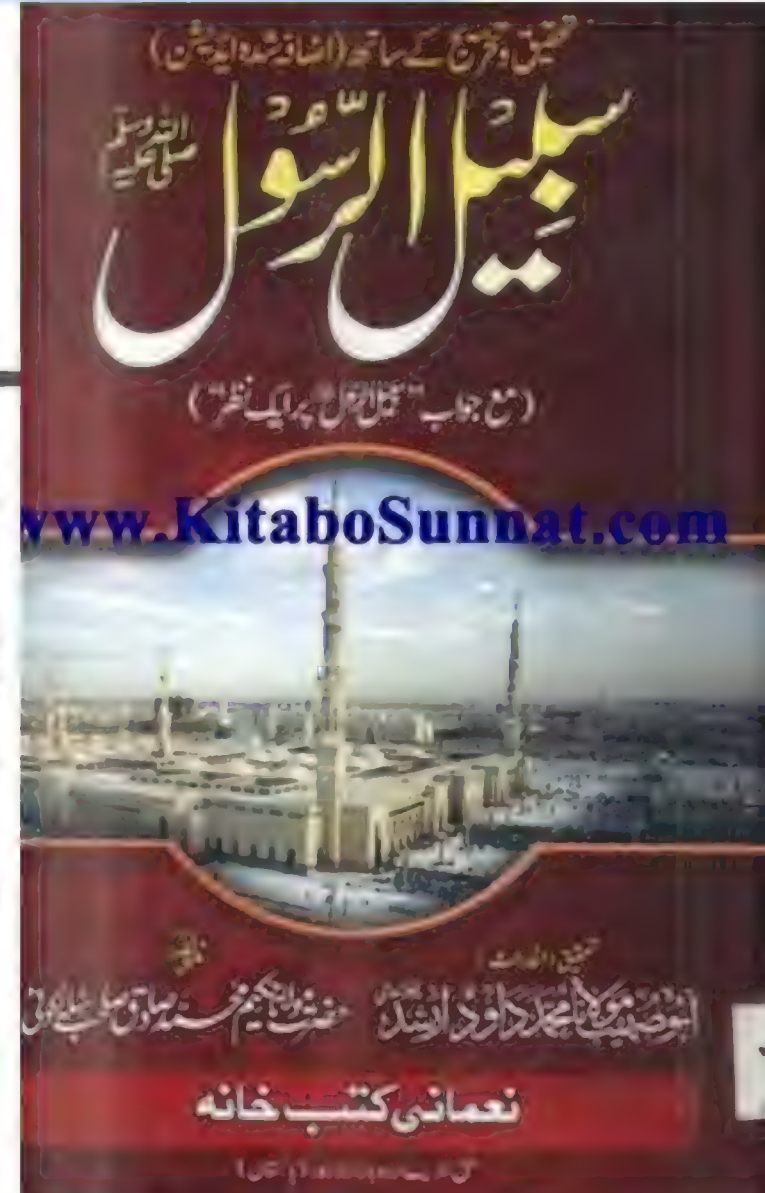
بے علم اور جاہل کے لیے **تقلید لازمی** ہے اور بے علم **مقلد** ہو سکتا ہے

**تقلید شرطی درست ہے!**

⇒ عامی بے علم اور جاہل شخص کو کہتے ہیں۔ ایسے شخص کو جب کسی مسئلہ کی ضرورت پڑے گی تو لامحالہ اسے پوچھنا

محکم دلائل و براہین سے مزین متنوع و منفرد موضوعات پر مشتمل مفت آن لائن مکتبہ

www.KitaboSunnat.com



www.KitaboSunnat.com

۱۳۱ سنبل الرسول ﷺ

بُے گا۔ پھر وہ کسی عالم ربانی سے پوچھ لے۔ چونکہ پوچھنے والا بے علم ہے دلیل نہیں جانتا اس لئے وہ عالم اللہ سے ڈر کر اللہ رسول ﷺ کا حکم بتائے۔ آیت حدیث سے مسئلہ سمجھائے پھر وہ بے علم اس پر عمل کرے اور اس شرط سے کرے کہ اگر یہ مسئلہ حدیث کے خلاف ثابت ہو گیا تو اسے چھوڑ کر حدیث پر عمل کرے گا یہ ہے بوقت لاعلمی تقلید شرطی مای کی۔ جس سے کسی کو انکار نہیں اللہ نے فرمایا ہے:

﴿فَاسْئَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ﴾

⇒ ”اگر تم بے علم ہو تو اہل علم سے پوچھ لو پس تقلید کو بے علمی لازم ہوئی تو بے علم مقلد ہو سکتا ہے علم والا نہیں۔“

تقليد کا معنی جیسے ہمارا اور عامی آدمی کے لیے تقلید فرض ہے

الأصول من علم الأصول

۶۸

### التقليد

تعريفه:

التقليد لغة: وضع الشيء في العنق محيطاً به كالقلادة.

واصطلاحاً: اتباع من ليس قوله حجة.

فخرج بقولنا: «من ليس قوله حجة» اتباع النبي ﷺ واتباع أهل الإجماع، واتباع الصحابي - إذا قلنا أن قوله حجة - فلا يسمى اتباع شيء من ذلك تقليداً، لأنه اتباع للحجة لكن قد يسمى تقليداً علي وجه المجاز والتوسع.

مواضع التقليد:

يكون التقليد في موضعين:

الاول: أن يكون المقلد عامياً لا يستطيع معرفة الحكم بنفسه فرضه التقليد لقوله تعالى: ﴿فَاسْأَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ﴾ [النحل: ١٦٣]. ويقلد أفضل من يجده عالماً وورعاً فإن تساوي عنده اثنان خير بينهما.

الثاني: أن يقع للمجتهد حادثة تقتضي الفورية ولا يتمكن من النظر فيها فيجوز له التقليد حينئذ، واشترط بعضهم لجواز التقليد ألا تكون المسألة من أصول الدين التي يجب اعتقادها لأن العقائد يجب الجزم فيها والتقليد إنما يفيد الظن فقط.

والراجح أن ذلك ليس بشرط لعموم قوله تعالى: ﴿فَاسْأَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ﴾ [النحل: ١٦٣]. والآية في سياق إثبات الرسالة وهو أصول الدين ولأن العامي لا يتمكن من معرفة الحق بادلته فإذا تعذر عليه معرفة الحق بنفسه لم يبق إلا التقليد لقوله تعالى: ﴿فَاسْأَلُوا اللَّهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ﴾ [التغابن: ١٦].

## الأصول

## من علم الأصول

تأليف فضيلة الشيخ

محمد بن صالح العثيمين  
رحمه الله

حققه وخرجه أحاديثه وعلق عليه

أبو إسحاق أشرف بن صالح العثري السلفي  
غفر الله له ولوالديه وللمسلمين

دار الإيمان

للطبع والنشر والتوزيع

إسكندرية ت: ٥٤٥٧٧٦٩، ٥٤٤٦٤٩٦



تقلید کا معنی جیسے ہمارا اور عامی آدمی کے لیے تقلید فرض ہے

تقلید

تقلید کی تعریف:

تقلید کا لغوی معنی ہے گردن میں کوئی چیز اس انداز سے ڈالنا کہ وہ اس کو گھیر لے، جیسے ہار۔

اصطلاحی تعریف:..... اس شخص کی پیروی کرنا جس کی بات حجت نہ ہو۔

"من لبس قوله حجة" کہنے سے نبی ﷺ کی اتباع، اہل اجماع کی اتباع اور

مختصر اصول 101

صحابی کی اتباع جب ہم کہیں کہ اس کی بات حجت ہے، خارج ہوگئی، لہذا اس میں سے کسی چیز کی اتباع کرنے کو تقلید نہیں کہیں گے، اس لیے کہ یہ دلیل کی اتباع کرنا ہے لیکن بھی مجاز اور وسعت کے اعتبار سے اسے تقلید کہا جاتا ہے۔

تقلید کی جگہیں:

تقلید دو جگہ ہوتی ہے:

↓ اول:..... مقلد ایسا عامی آدمی ہو جو بذات خود حکم کو پہچاننے کی طاقت نہ رکھتا ہو، اس کا فرض تقلید ہے، جیسا کہ ارشاد باری تعالیٰ ہے:

﴿فَسْئَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ﴾ (النحل: ۴۳)

"پس اگر تم نہیں جانتے تو اہل علم سے دریافت کر لو۔"

→ وہ اس کی تقلید کرے جس کو وہ علم اور تقویٰ کے لحاظ سے سب سے بہتر سمجھتا ہے۔ اگر اس کے نزدیک دو شخص برابر ہوں تو اسے ان کے درمیان اختیار ہے۔

لیے کہ عامی آدمی حق کو دلائل کے ساتھ پہچاننے کی طاقت نہیں رکھتا، تو جب بذات خود اس پر حق کو پہچانا مشکل ہو جائے تو صرف تقلید باقی بچتی ہے، جیسا کہ ارشاد باری تعالیٰ ہے:

﴿فَاتَّقُوا اللَّهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ﴾ (التغابن: ۱۶)

مختصر اصول 102

"پس جہاں تک تم سے ہو سکے اللہ سے ڈرتے رہو۔"

www.KitaboSunnat.com

مختصر اصول

تالیف

فیضانِ محمد ﷺ

اردو ترجمہ الاصول من علم الاصول

مکتبہ قدوسیہ

## جمہور کے نزدیک عامی پر تقلید واجب ہے

شرح مختصر الروضة في أصول الفقه

التقليد:

لُغَةً: جَعَلَ شَيْءٌ فِي الْعُنُقِ مُحِيطًا بِهِ، وَالشَّيْءُ فَلَادَةٌ.  
وَشَرَعًا: قَبُولُ قَوْلِ الْغَيْرِ مِنْ غَيْرِ حُجَّةٍ، كَأَنَّ الْمُقَلِّدَ يُطَوِّقُ الْمُجْتَهِدَ إِنَّمَا مَا  
عَشَّه بِهِ فِي دِينِهِ، وَكَتَمَهُ عَنْهُ مِنْ عِلْمِهِ أَخْذًا مِنْ قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿الزَّمَنَةُ طَبَرَةٌ، فِي  
عُنُقِهِ﴾ [الاسراء: ١٣] عَلَى جِهَةِ الْإِسْتِعَارَةِ، وَلَيْسَ قَبُولُ قَوْلِ النَّبِيِّ ﷺ تَقْلِيدًا، إِذْ  
هُوَ حُجَّةٌ فِي نَفْسِهِ. وَيَجُوزُ التَّقْلِيدُ فِي الْفُرُوعِ إِجْمَاعًا، خِلَافًا لِنَعْضِ الْقَدَرِيَّةِ.

ذكر المؤلف هنا عدداً من المسائل تتعلق بالتقليد:

المسألة الأولى: تعريف التقليد في اللغة، قال: هو جعل الشيء في العنق  
محيطاً به، ومنه قيل: فلانة لأنها تجعل في العنق على جهة الإحاطة.

المسألة الثانية: تعريف التقليد في الاصطلاح، وعرفه بأنه قبول قول الغير  
الذي ليس بحجة أو من غير حجة، يعني من غير أن يكون ذلك القول حجة  
لذاته. وعلى هذا كان المقلد يطوق المجتهد إنم ما عشه به في دينه وكتمه عنه  
من علمه أخذاً من قوله تعالى: ﴿وَكُلُّ إِنْتَسَى الزَّمَنَةُ طَبَرَةٌ فِي عُنُقِهِ﴾ [الاسراء: ١٣]  
يمكن أن يفسر التقليد بأنه قبول مذهب مجتهد في حكم شرعي من غير  
أن يكون قوله حجة.

المسألة الثالثة: أن العمل بقول من يمتنع بقوله لا يعد تقليداً، ومن ذلك  
قبول قول النبي ﷺ لأن قوله حجة، ومنه الأخذ بالإجماع، وكذلك  
الاستدلال بقول الصحابي عند من يجعله دليلاً عاماً.

المسألة الرابعة: حكم التقليد في الفروع، بالنسبة للعامة وقد وقع الاتفاق  
على أنه صحيح مشروع وعبرة المؤلف: "يجوز" فيها نظراً والجمهور يقولون:  
يجب على العامي أن يقلد.

KIU

شرح

عبد الرحمن الشنبري  
أستاذ الفقه (الفرعوني)

مختصر روضة الناظر

يحيى الدين أبي الربيع سليمان بن عبد القوي الظنفي  
المتوفى سنة ٧١٨ هـ

مكتبة

دار الكتب العربية

تقديم

أ. د. عبد الرحمن بن عبد العزيز السديس

إمام وخطيب المسجد المكي  
أساتذة الشريعة الإسلامية جامعة أم القرى  
مؤسسة جامعة القاهرة

استاذ

عبد الرحمن الشنبري

شريف نصير

المجلد الثاني

دار الشريعة



# عامی لوگ مقلد ہوتے ہیں۔ آئمہ اربعہ کا مقلد موجودہ عالموں کے مقلدوں سے اچھا اور افضل ہے

فتاویٰ ثنائیہ جلد اول

۷۳۴

باب اول عقائد و نہات دین

نوٹ :- اصل مذہب بھی یہی ہے۔ احقر بھی اسی کو قابل عمل یقین کرتا ہے۔

میرے خیال میں اس درجے کے علماء نے اپنے کیا وہ اہل حدیث کہلائے؟ آپ کو اس نام سے بالکل نہیں گردانا بلکہ دوسرے علماء نے واسطے شلاخت ان کا نام ایسا رکھ دیا۔ کیونکہ حنفی، مالکی، شافعی، حنبلی کے مقابل ان کا نام اہل حدیث رکھا۔ انہوں نے اپنے نام کے ساتھ یہ لفظ بالکل نہیں لگایا۔

جو ہری وہ ہے۔ جو کہ ہر ایک قسم کیا عامی لوگ بھی اہل حدیث کہلا سکتے ہیں

ہو۔ ہر فرد جو ہری نہیں ہے۔ مولوی وہ ہے جو کہ علوم شرعیہ عربی فارسی سے واقف ہو۔ ہر آدمی مولوی نہیں کہلا سکتا۔ بالکل اسی طرح اہل حدیث وہ ہے جو کہ مذکورہ تعریف پر پورا اترے جس کو قرآن مجید پڑھنا نہیں آتا۔ یا بالکل اُن پڑھ ہے۔ وہ اہل حدیث کس طرح ہو سکتا ہے

حضرت مولانا آپ معاف فرمائیں گے آج کل کے اہل حدیث ان پڑھ یا مولوی لیاقت کے آدمی کیا ہیں؟ اگر احقر آپ کے پیروں کو آپ کا مقلد کہے۔ جو کہ دراصل صحیح ہے کیا

وجہ۔ سو اس کا جواب یہ ہے کہ میں قرآن مجید کو نہیں جانتا۔ اور نہ ہی حدیث شریف کو۔ لہذا میرے لئے ضروری ہے کہ میں آپ کے علم پر بھروسہ کروں اور آپ سے فقہی مسئلے طلب کر کے اس کے مطابق عمل کروں۔ بس اسی کو مقلد کہتے ہیں۔ لہذا اس بات سے بخوبی ثابت ہے کہ عامی لوگ مقلد ہوتے ہیں۔ خواہ آپ کے یا مولوی ابراہیم صاحب کے یا اپنے شہر

کے قاضی 147

میرے خیال میں اگر اربعہ کا مقلد آپ کے مقلد کیا آپ کا مقلد اچھا ہے یا ائمہ اربعہ کا؟

سے اچھا ہے۔ کیونکہ وہ عالم بے با فاضل اجل تھے۔ اُن کے علم میں اور تقویٰ میں کسی کو کلام نہیں انہوں نے اپنی زندگیوں فی سبیل اللہ خرچ کر دیں۔ اور اپنے مرشد کامل و پیر اکمل حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی امت کے لئے فتنہ تدوین کی اور نہایت جانفشانی و پارسائی اور ہر طرح کی مصیبت جیلنے سے ہر ایک مسئلہ کی بال کی کھالی نکالی اور کتابیں تصنیف کیں۔ تاکہ عامہ مسلمین ان کی تصنیفات سے مستفید ہوویں۔ اور جو کچھ کیا۔ فی سبیل اللہ کیا اور آپ بھی ان ہی بزرگوں کے

باب اول عقائد و نہات دین

خوشہ چین ہیں۔

نتیجہ :- لہذا صاف ثابت ہے کہ عامہ مسلمین کا مقلد ہونا ضروری ہے۔ اور ائمہ اربعہ کا مقلد موجودہ عالموں کے مقلدوں سے اچھا اور افضل ہے۔

حضرت مولانا ابوالوفاء محمد راز  
فتاویٰ ثنائیہ  
www.KitaboSunnat.co



## ابن عبد البر رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ عامی کے لیے اپنے علماء کی تقلید ضروری ہے

۱۸۸۷ - وقال [ عبد الله ]<sup>(۱)</sup> بن المعتز :

« لا فرق بين بهيمة تُقاد وإنسان يقلد » .

وہذا كله لغير العامة ، فإن العامة لا بد لها من تقليد علمائها عند النازلة تنزل بها لأنها لا تتبين موقع الحجّة ولا تصل - لعدم الفهم - إلى عِلْم ذلك ، لأن العلم درجات لا سبيل منها إلى أعلاها إلا بنيل أسفلها ، وهذا هو الحائل بين العامة وبين طلب الحجّة والله أعلم .

ولم يختلف العلماء أن العامة عليها تقليد علمائها ، وأنهم المرادون بقول الله عز وجل : ﴿ فاسألوا أهل الذكر إن كنتم لا تعلمون ﴾ [ النحل : ۴۳ ] ، وأجمعوا على أن الأعمى لا بد له من تقليد غيره ممن يثق بميزه بالقبلة إذا أشكلت عليه ، فكذلك من لا علم له ولا بصر بمعنى ما يدين به لا بد له من تقليد عاليه ، وكذلك لم يختلف العلماء أن العامة لا يجوز لها الفتيا وذلك والله أعلم لجهلها بالمعاني التي منها يجوز التحليل والتحريم والقول في العلم .

= \* وريعة هو : ابن أبي عبد الرحمن ، أبو عثمان المدني ، المعروف بريعة الرأي ، الفقيه المشهور .

مات سنة ۱۳۶ هـ .

\*\*\*

(۱) في ط : عبيد الله ، والصواب ما أثبتناه من الأصل .





# تقلید کسی کی بھی ہو شرک ہے

الظفر المبین

﴿ 47 ﴾

حصہ اول

إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ وَمَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَقَدْ ضَلَّ ضَلَالًا بَعِيدًا. (النساء-۴۱)

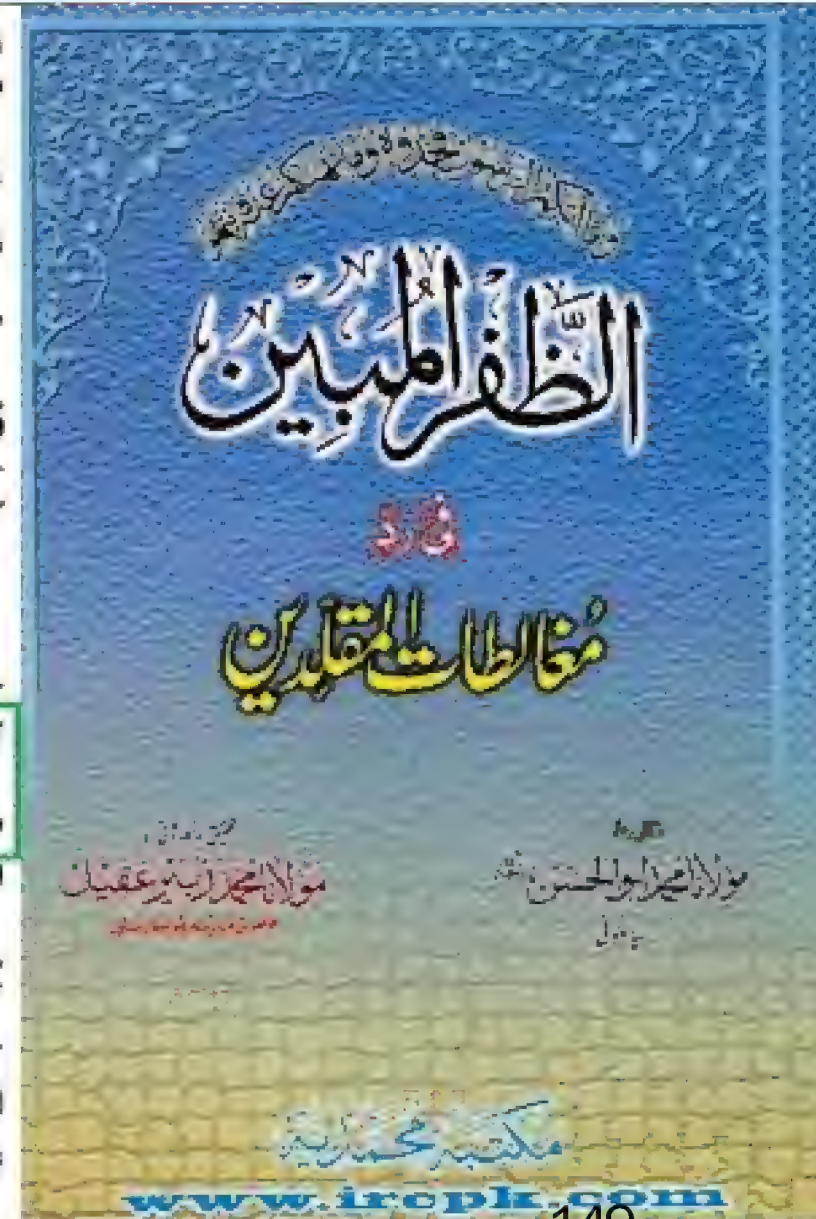
اللہ تعالیٰ شرک کو نہیں بخشتا اس کے سوا اور سب کچھ معاف کر دیتا ہے جسے چاہتا ہے اور جس نے اللہ کے ساتھ کسی کو شرک بتلایا وہ ضلالت میں بہت دور نکل گیا۔

یہ دونوں آیات اس بات کی صریح دلیل ہیں کہ شرک ہمیشہ ہمیشہ کے لیے دوزخ میں جلتا رہے گا اور اس کی بخشش کبھی نہ ہو گی۔ اسی سبب سے رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہے کہ اگر تجھے جلایا جائے اور نکلے نکلے کر دیا جائے تو بھی اللہ کے ساتھ کسی کو شرک نہ کرنا۔

چنانچہ ابن ماجہ<sup>(۱)</sup> میں ابو الدرداء رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہتے ہیں کہ وصیت کی مجھ کو میرے دوست نے یعنی رسول اللہ ﷺ نے کہ نہ شرک کر تو اللہ کے ساتھ کسی کو اگرچہ تجھے نکلے نکلے کر دیا جائے اور تجھے جلایا جائے اور اس بات میں کچھ

بھی شک نہیں کہ تقلید خواہ ائمہ اربعہ میں سے کسی کی ہو خواہ ان کے سوا کسی اور کی شرک ہے جیسا کہ اوپر گزرا اور دوسرے علماء بھی اسی مسلک کے قائل ہیں۔ چنانچہ علامہ معین الدین نے دراسات الیب فی الاسوۃ الحسنۃ بالحبیب

<sup>(۲)</sup> میں لکھا ہے کہ ابن غرنی ہدایہ کے حاشیہ میں کہا ہے کہ جو شخص رسول اللہ ﷺ کے سوا کسی اور خاص شخص کے مذہب پر اٹھا رہے اور یہ سمجھے کہ دوسرے ائمہ کے علاوہ اسی کی بات صحیح واجب الاتباع ہے۔ پس وہ گمراہ جلیل ہے بلکہ کافر ہی ہو جاتا ہے اس سے توبہ کروانی چاہیے۔ اگر توبہ کر لے تو بہتر ہے ورنہ قتل کیا جائے کیونکہ جب اس نے اس بات کا اعتقاد رکھا کہ لوگوں پر دوسرے تمام ائمہ کے سوا صرف ایک ہی امام کی پیروی کرنا واجب ہے تو اس نے گویا اس کو بمنزلہ نبی اکرم ﷺ کے ٹھہرایا اور یہی کفر ہے۔





## مقلد مشرک ہوتا ہے جس کے قول و قیاس کو دین سمجھا جائے اس کو اللہ نے اپنا شریک قرار دیا ہے

www.KitaboSunnat.com

اصلی اہل سنت

52

حدیث کی نماز غیر اہل حدیث کے پیچھے

631

سر زمین میں ہے۔ ہر مشرک پہلے مقلد ہوتا ہے پھر مشرک اگر تقلید نہ ہو تو مشرک بھی پیدا نہ ہو۔ شرک پیدا ہی تقلید سے ہوتا ہے۔ شرک کو اپنی پیدائش کے لیے جس زمین اور فضا کی ضرورت ہے وہ تقلید ہی میسر کرتی ہے۔ تقلید ہمیشہ جاہل اے عقل کرتا ہے اور مشرک بھی وہیں پایا جاتا ہے جہاں جہالت اور بے عقلی ہو۔ ان دونوں کے لیے ایسی فضا کی ضرورت ہے۔ جہاں عقل کا فقدان اور اندھی عقیدت کا زور ہو۔ ان دونوں کی بنیاد کسی کو حد سے زیادہ بڑا اور اس کے مقابلے میں اپنے آپ کو چھوٹے سے چھوٹا سمجھنے پر ہے اور یہی عبادت کا مفہوم ہے۔ عبادت کہتے ہیں دوسرے کو بڑے سے بڑا جان کر اپنے آپ کو اس کے مقابلے میں چھوٹے سے چھوٹا سمجھنا یہی کچھ مقلد اپنے امام سے کرتا ہے۔ وہ اپنے امام کو اتنا بڑا سمجھتا ہے کہ خود کو اس کے سامنے جانور سمجھتا ہے اور جانوروں کی طرح اس کا علاوہ گلے میں ڈالنے کو اپنی سعادت خیال کرتا ہے۔ پھر آہستہ آہستہ اسے اللہ کا شریک ٹھہرا لیتا ہے۔

ح اللہ کا شریک کیسے؟

م اس طرح کہ اس کی بات کو خدائی حکم سمجھتا ہے۔

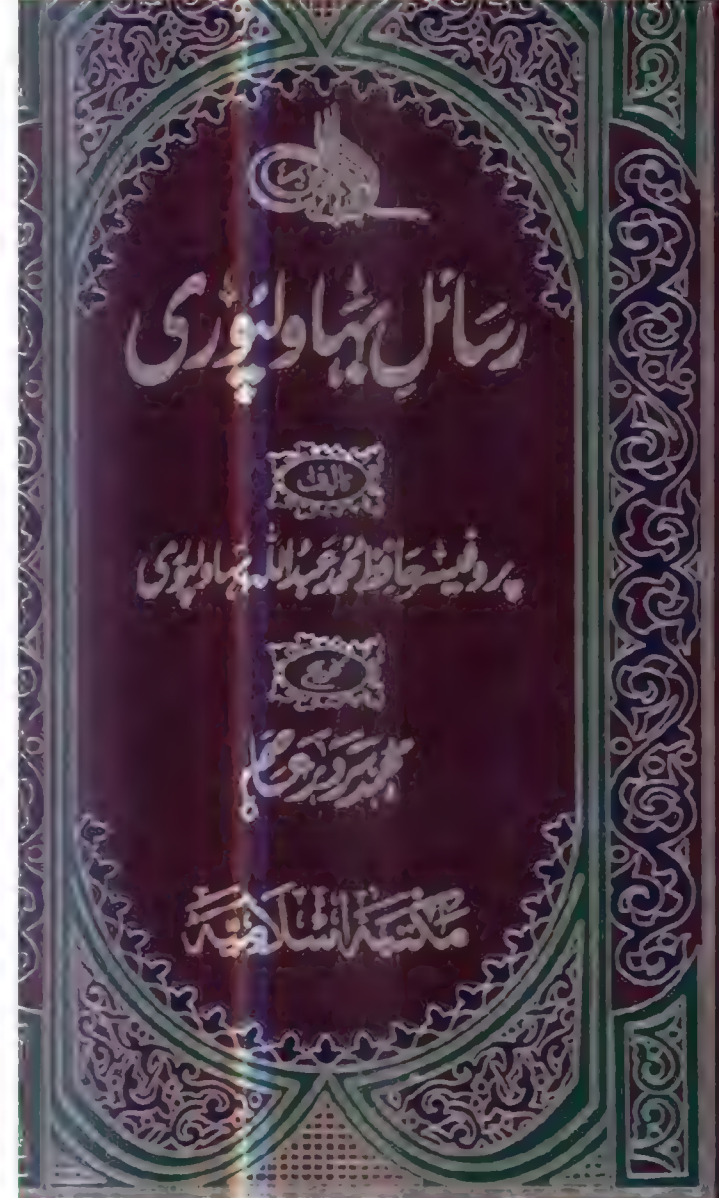
ح یہ شرک اور مشرک ٹھہرانا کیسے ہو گیا۔

م اللہ کا حق اپنے امام کو جو دیا قرآن مجید میں ہے:

﴿وَأَمَّا لَهُمْ شُرَكَاءُ فَمَنْ شَرَعُوا لَهُمْ مِنَ الدِّينِ مَا لَمْ يَأْذَنْ بِهِ اللَّهُ﴾ [42: الشوریٰ: 21]

کیا ان مشرکوں نے ایسے شریک بنا رکھے ہیں جو ان کے لیے دین میں ایسے مسئلے بناتے ہیں جن کی منظوری اللہ نے نہیں دی۔

اس آیت میں جس کے قول و قیاس کو دین سمجھا جائے اس کو اللہ نے اپنا شریک قرار دیا ہے۔ اللہ کے لڑن کے بغیر نبی کی بات دین نہیں ہو سکتی چاہے عاموں کی آرا کو دین بنایا جائے لیکن مقلد اپنے امام کی بات کو دین سمجھتا ہے۔ گویا جو حق تشریع اللہ کا





« والثاني » : يلزمه وبه قطع أبو الحسن الكيا (٢) ، وهو جار في كل من لم يبلغ رتبة الاجتهاد من الفقهاء واصحاب سائر العلوم ، ووجهه انه لو جاز اتباع اى مذهب شاء لافضى الى ان يلتقط رخص المذاهب متبعا هواه ، ويتخير بين التحليل والتحریم والوجوب والجواز . وذلك يؤدي الى انحلال رتبة التكليف بخلاف العصر الاول ، فانه لم تكن المذاهب الوافية باحكام الحوادث مهذبة وعرفت ، فعلى هذا يلزمه ان يجتهد في اختيار مذهب يقلده على التعمين ، ونحن نمهد له طريقا يسلكه في اجتهاده سهلا ، فنقول :  
اولا ليس له ان يتبع في ذلك مجرد التشهى ، والميل الى ما وجد عليه آباءه ، وليس له التمذهب بمذهب احد من ائمة الصحابة رضى الله عنهم وغيرهم من الاولين ، وان كانوا اعلم واعلى درجة ممن بعدهم ، لانهم لم يتفرغوا لتدوين العلم وضبط اصوله وفروعه ، فليس لاحد منهم مذهب مهذب محدد مقرر ، وانما قام بذلك من جاء بعدهم من الائمة الناحلين لمذاهب الصحابة والتابعين ، القائمين بتمهيد احكام الوقائع قبل وقوعها ، الناهضين بايضاح اصولها وفروعها ، كمالك وابى حنيفة وغيرهما .

الطبعة الوحيدة الكاملة من:

# كتاب المجموع

## شرح المذهب للشيروازي

للإمام أبي زكريا يحيى الدين بن شرف النووي

الجزء الاول

مفتي وعالم عليه واكده بعد نقضه

محمد نجيب المطيعي

مكتبة الاشياء

جدة - المملكة العربية السعودية

- (١) يراد بالشيخ هنا الشيخ ابو محمد الجويني والد امام الحرمين وشيخه ( ط ) .  
(٢) زميل الامام الفزالي وهو ابو الحسن علي بن محمد بن علي الطبري الملقب عماد الدين المعروف بالكيا الهراسي ، كان من اهل طبرستان وخرج الى نيسابور وتلقه على امام الحرمين ابي المعالي الجويني ، وكان حسن الوجه جهودي الصوت ، ثم خرج الى نيسابور ثم الى بيهق ، ودرس بها مدة ثم خرج الى العراق ، وتولى تدريس المدرسة النظامية ببغداد الى وفاته في مستهل المحرم سنة ٥٠١ ببغداد في تربة الشيخ ابي اسحق الشيرازي [ط]

# تقلید شخصی صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے دور میں

(۱۴۵) بَابُ: إِذَا خَاضَتْ الْمَرْأَةُ بَعْدَ مَا أَفَاضَتْ

باب: 145 - طواف زیارت کر لینے کے بعد اگر عورت کو حیض آجائے؟

۱۷۵۷ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ: أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْقَاسِمِ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا: أَنَّ صُفِيَّةَ بِنْتَ حُجَيْمٍ زَوَّجَ النَّبِيَّ ﷺ خَاضَتْ فَذَكَرْتُ ذَلِكَ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ: «أَحَابِثُنَا هِيَ؟» قَالُوا: «نَعَمْ» قَدْ أَفَاضَتْ. قَالَ: «فَلَا إِذَا». (مسند: ۲۹۵)

[1757] حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ نبی ﷺ کی زوجہ محترمہ حضرت صفیہ بنت حنیہ رضی اللہ عنہا کو حیض آ گیا تو انھوں نے رسول اللہ ﷺ سے اس کا ذکر کیا۔ آپ نے فرمایا: ”کیا یہ ہمیں روک لے گی؟“ انھوں نے عرض کیا کہ انھوں نے طواف زیارت کر لیا ہے۔ آپ نے فرمایا: ”پھر کوئی حرج نہیں ہے، یعنی سفر کا آغاز کرو۔“

۱۷۵۸، ۱۷۵۹ - حَدَّثَنَا أَبُو النُّعْمَانِ: حَدَّثَنَا حُشَادٌ عَنْ الثُّوبِ، عَنْ عِكْرِمَةَ: أَنَّ أَهْلَ الْمَدِينَةِ سَأَلُوا ابْنَ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا عَنْ امْرَأَةٍ طَافَتْ، ثُمَّ خَاضَتْ، قَالَ لَهَا: تَنْتَبِهُ، قَالُوا: لَا نَأْخُذُ بِقَوْلِكَ وَنَدَّخِ قَوْلَ زَيْدٍ، قَالَ: إِذَا قَدِمْتُمُ الْمَدِينَةَ فَاسْأَلُوا فَقَدِمُوا الْمَدِينَةَ فَسَأَلُوا فَسُرَّ سَأَلُوا أَمْ سَلِمْتُمْ، فَذَكَرْتُ حَدِيثَ صُفِيَّةَ.

[1758, 1759] حضرت عکرمہ سے روایت ہے کہ اہل مدینہ نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے اس عورت کے متعلق دریافت کیا جس نے طواف زیارت کر لیا ہو، پھر اسے حیض آجائے؟ انھوں نے فرمایا کہ وہ اپنے سفر کا آغاز کر دے۔ لوگوں نے کہا: ہم ایسا نہیں کریں گے کہ آپ کی بات مان لیں اور حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہ کی بات ترک کر دیں۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ جب تم واپس مدینہ جاؤ تو اس مسئلے کی تحقیق کر لینے، چنانچہ لوگ جب مدینہ طیبہ واپس آئے تو اس مسئلے کے متعلق دریافت کیا، جن لوگوں سے انھوں نے دریافت کیا ان میں سے ام سلیم رضی اللہ عنہا بھی تھیں۔

احادیث: 1237—2558

کتاب الجنائز — کتاب العتق

# صحیح بخاری

2

تالیف

امام ابو عبد اللہ محمد بن اسماعیل بخاری رحمہ اللہ

ترجمہ و توثیق

فیضیہ اشغ حافض عبدالرشاد اکھوندی

داخل سیمینار



میاں نذیر حسین صاحب نے فرمایا کہ میں بعض مسائل میں **مقلد ہوں** اور بعض میں مجتہد

۲۱۲

میاں صاحب نے فرمایا کہ بناءً علی التجزی فی الاجتہاد میں بعض مسائل میں مقلد ہوں اور بعض میں مجتہد پھر آگے کی عبارت سنائی ولوا التزام مذہباً معیناً نہل یلزم الا استمرار علیہ ام الا فقیل نعم وقیل لا یجب الا استمرار و یصح الا انتقال وهذا هو الحق الذی ینبغی ان یومن و یعتقد بہ لکن لا ینبغی ان یکون الا انتقال للتہی فان التہی حرام قطعاً فی المذہب کان او فی غیرہ اذ لا واجب الا ما اوجب اللہ تعالیٰ والحکم لہ ولم یوجب علی احد ان یتخذ مذہباً بذہب رجل من الائمة فایجابہ تشریع مشروع جدید ولکن ان یستدل علیہ بان اختلاف العلماء رحمة بالفس و ترقبہ فی حق الخلق فلو انهم اعمل بہ مذہب کان هذا فقہاً وشدۃ " مولوی محمد فصیح صاحب نے ان عبارتوں کو سن کر فرمایا کہ یہی مذہب تو ہمارا بھی ہے جیسا کہ مولانا لکھتے ہیں میاں صاحب نے کتاب لے کر علی رؤس الاشهاد کھڑے ہو کر اس عبارت کو دہرا کر اس کا ترجمہ اردو میں جملہ حاضرین کو سنا کر کہا صاحب مولوی محمد فصیح صاحب غازی پوری فرماتے ہیں " یہی مذہب ہمارا ہے " سارے مقلدین اور مخالفین کی اس وقت حالت یہی تھی طار قلبہم اس کے بعد میاں صاحب نے دو روپے کی میٹھائی منگا کر مولوی محمد فصیح صاحب کے سامنے رکھ کر کہا کہ آپ کی دعوت ہے مولوی صاحب مرحوم اور حاضرین میٹھائی کھا کر جامع مسجد سے روانہ ہوئے۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم

مرکز بنیاد آکھ دیش زبند عشق ثبت است بر جریہ عالم قائم

نسخہ چاپخانه امجدیہ بنیاد آکھ دیش

الذی لا یستغنی عنہ

اذا حضرت الفاضلین بہائی رحمۃ اللہ علیہ

المکتبۃ الاثریہ

تبعہ المکتبۃ الاثریہ بنیاد آکھ دیش



اماموں نے اپنے قول کے تقلید کی اجازت دی ہے

جواب: نام میرا مولوی عبدالحی ابن مولوی عبدالحلیم صاحب ساکن فرنگی محل عمر  
نیکتا تیس سال بقول صالح بیان کرتا ہوں۔ جتنی وغیرہ ہوتا مسلمان میں شرط نہیں ہے۔ اور  
نیر صاحب اور اصحاب اور ائمہ کے دقت میں حنفی شافعی وغیرہ نام سے مسلمان موسوم نہ  
ہے، اماموں نے اپنے قول کی تقلید کی اجازت دی ہے اس حالت میں جب کہ حدیث  
ن و حدیث نہ ہو، مسلمان زمانہ اصحاب اور تابعین کے اچھے تھے ان لوگوں سے جو  
مل مقلدین قرآن و حدیث سے ناراض ہیں اور غیر صاحب نے زمانہ صحابہ تابعین  
تبع تابعین کو اچھا کہا ہے۔ اور پچھلے زمانہ میں بھوٹ اور گناہ پھیلنے کی خبر دی ہے  
ال۔ جو شخص بموجب قرآن و حدیث کے نماز ادا کرے اور مسکوں میں مقلد

محکم دلائل و براہین سے مزین متنوع و منفرد موضوعات پر مشتمل مفت آن لائن مکتبہ

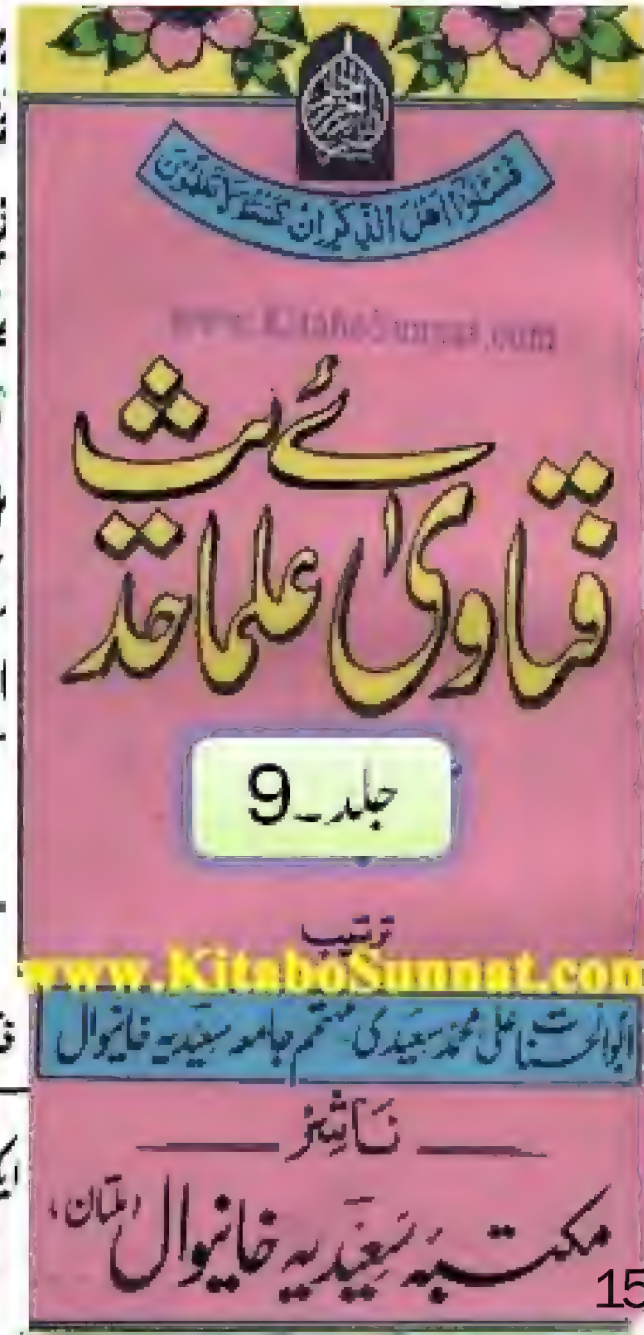
www.KitaboSunnat.com

کتاب الامان والعقائد

۱۴۱

فتاویٰ علما حدیث

ایک امام خاص کا نہ ہوا اور سب اماموں کو برابر حق بیان کر جس کا مسئلہ موافق حدیث کے  
سمجھے علی کرے تو وہ مسلمان سنت جماعت ہے یا نہیں!





بطلو شأنه و طهارة دينه على ما قال تعالى (ملة أيكم إبراهيم) وقال تعالى (ومن يرغب عن ملة إبراهيم إلا من سفه نفسه) فكانه تعالى قال للعرب إن كنتم مقلدين لآبائكم على ما هو قولكم (إنا وجدنا آباءنا على أمة وإنا على آثارهم مقتدون) ومعلوم أن أشرف آبائكم وأجلهم قدراً هو إبراهيم عليه السلام فقلدوه في ترك عبادة الاوثان وإن كنتم من المستدلين فانظروا في هذه الدلائل التي ذكرها إبراهيم عليه السلام لتعرفوا فساد عبادة الاوثان وبالجملة فاتبعوا إبراهيم إما تقليداً وإما استدلالاً (وثانها) أن كثيراً من الكفار في زمن الرسول ﷺ كانوا يقولون كيف نترك دين آباءنا وأجدادنا فذكر الله تعالى قصة إبراهيم عليه السلام وبين أنه ترك دين أبيه وأبطل قوله بالدليل ورجع متابعة الدليل على متابعة أبيه ليعرف الكفار أن ترجيح جانب الأب على جانب الدليل رد على الأب الأشرف إلا كبر الذي هو إبراهيم عليه السلام (وثانها) أن كثيراً من الكفار كانوا يتمسكون بالتقليد وينكرون الاستدلال على ما قال الله تعالى (قالوا إنا وجدنا آباءنا على أمة) و(قالوا وجدنا آباءنا لها عابدين) فحكي الله تعالى عن إبراهيم عليه السلام التمسك بطريقة الاستدلال تنبيهاً لهؤلاء على سقوط هذه الطريقة ثم قال تعالى في وصف إبراهيم عليه السلام (إنه كان صديقاً نبياً) وفي الصديق قولان (أحدهما) أنه مبالغ في كونه صادقاً وهو الذي يكون عادته الصدق لأن هذا البناء ينبيء عن ذلك يقال رجل خبير وسكير للولع بهذه الأفعال (والثاني) أنه الذي يكون كثير التصديق بالحق حتى يصير مشهوراً به والأول أولى وذلك لأن المصدق بالشئ لا يوصف بكونه صديقاً إلا إذا كان صادقاً في ذلك التصديق فيعود الأمر إلى الأول فإن قيل أليس قد قال تعالى (والذين آمنوا بالله ورسوله أولئك هم الصديقون والشهداء) قلنا المؤمنون بالله ورسوله صادقون في ذلك التصديق واعلم أن النبي يجب أن يكون صادقاً في كل ما أخبر عنه لأن الله تعالى صدقه ومصدق الله صادق وإلا لزم الكذب في كلام الله تعالى فيلزم من هذا كون الرسول صادقاً في كل ما يقول، ولأن الرسل شهداء الله على الناس على ما قال الله تعالى (فكيف إذا جئنا من كل أمة بشهيد وجئنا بك على هؤلاء شهيداً) والشهيد إنما

## تفسير الفخر الرازي المشهر بالتفسير الكبير وفتاوى الفقيه

لإمام محمد الرازي فخر الدين ابن العلامة ضياء الدين عمر  
الشهر بخطب الرى نفع الله المسلمين

٥٤٤ — ٦٠٤ هـ

\*\*\*\*\*

حقوق الطبع محفوظة للناشر  
الطبعة الأولى ١٤٠١ هـ - ١٩٨١ م

تتاز هذه الطبعة بفهرس لآيات الاحكام

للجنة المحاكم العشرية

دار الفكر

للطباعة والنشر والتوزيع

شانِ صحابہؓ  
۲۹۶  
کبوں؟ آخر میں نے کہا کہ بیعت کی کچھ شرائط ہیں جو اس جلسہ میں مفصل بیان نہیں ہو سکتیں۔ اسکی مناسب صورت یہ ہے کہ جب میں وطن پہنچ جاؤں اس وقت آپ مجھ سے اس کے متعلق خط و کتابت فرمائیں۔ میں جواب میں شرائط سے اطلاع دے دوں گا۔ خیال دل میں یہ تھا کہ اگر ان لوگوں نے وطن پہنچنے کے بعد لکھا تو یہ جواب دوں گا کہ اس طریق میں نفع کیلئے مناسبت شرط ہے۔ بدوں مناسبت نفع نہیں ہو سکتا اور اختلاف مذہب ظاہر ہے کہ مناسبت کی ضد ہے تو نفع کی کیا صورت ہے؟ خلاصہ یہی نکلا ہے کہ سنی ہو جاؤ تو بیعت ہو سکتے ہو مگر اس کے بعد کسی نے کچھ نہ لکھا۔ یہ حضرات اکثر بڑے مہذب ہوتے ہیں اور اکثر دیکھا ہے کہ دوسرے فرقتے جس قدر ہیں ان میں ظاہری اخلاق اور تہذیب بہت ہوتی ہے۔

← ایک شیعہ نے انہی میں سے ایک سوال کیا جو بالکل نیا سوال تھا اس سے قبل مجھ سے یہ سوال کسی نے نہ کیا تھا۔ میں بالکل خالی الذہن تھا مگر اللہ تعالیٰ نے عین وقت پر مدد فرمائی۔ وہ سوال یہ تھا کہ تہذیب اور بیعت میں کیا فرق ہے؟ میں نے کہا تہذیب کہتے ہیں اتباع کو اور بیعت کہتے ہیں معاہدہ اتباع کو۔ یہ جواب سن کر وہ شخص بے حد منظور ہوا۔ اور یہ سب ہر وقت کے مناسب معاملہ یا جواب سمجھ میں آ جانا اللہ کا فضل ہے اور اپنے بزرگوں کی دعا کا اثر ہے چنانچہ حضرت مولانا یعقوب صاحب (رحمہ اللہ تعالیٰ) نے ایک مرتبہ جوش کی حالت میں ہم چند خادموں سے یہ فرمایا کہ تم جہاں جاؤ گے ان شاء اللہ وہاں تم ہی تم ہو گے تو یہ میرا کمال تھوڑا ہی ہے یہ تو حضرت کی دعا کی برکت ہے اسی لئے بزرگوں سے تعلق بڑی دولت ہے، بڑی نعمت ہے۔ لوگ اس کی قدر نہیں کرتے۔ مجھ کو تو اس لئے بھی اس کی خاص قدر ہے کہ میرے پاس تو سوائے





یمنہ ۸۰۰ سوار و ۲۰۰ پیادہ

یہ ہے کہ جو کچھ کہہ رہا ہے وہ سب کچھ کہہ رہا ہے

ابو سعيد محمد حسين مهتم رسالة افشاع الامور 15

...

ابن عادل الحنبلی امام قرطبیؒ کا قول نقل کرتے ہیں کہ : عامی جو احکام کا استنباط کرنے کی صلاحیت نہ رکھتا ہو اس پر علماء کی تقلید فرض ہے۔

172

سورة البقرة / الآية : ١٧١

طلبته بالتقليد، لا بالدليل، مع أن ذلك المتقدم طلبه بالدليل لا بالتقليد، كنت مخالفاً له، فثبت أن القول بالتقليد يفضي ثبوته إلى نفيه، فيكون باطلاً، وإنما ذكرت هذه الآية الكريمة عقيب الزجر عن اتباع خطوات الشيطان؛ تنبيهاً على أنه لا فرق بين متابعة وسارس الشيطان، وبين متابعة التقليد، وفيه أقوى دليل على وجوب النظر، والاستدلال، وترك التعويل على ما يقع في الخاطر من غير دليل، أو على ما يقوله الغير من غير دليل.

## فصل في بيان ما يستثنى من التقليد

قال القرطبي: ذم الله تعالى الكفار؛ باتباعهم لأبائهم في [الباطل] "واقصدتهم بهم في الكفر، والمعصية، وهذا الذم في الباطل صحيح، وأما التقليد في الحق، فاصل من أصول الدين"، وعصمة من عصم المسلمين، يلجأ إليها الجاهل المقصر عن درك النظر، واختلف العلماء - رضي الله عنهم - في جوازه في مسائل الأصول، وأما جوازه في مسائل الفروع، فصحيح.

## فصل في وجوب التقليد على العامي

قال القرطبي - رضي الله عنه - : فرض العاظمي الذي لا يستقل باستنطاق الأحكام من أصولها، لعدم أهليته فيما لا يعلمه من أمر دينه، ويحتاج إليه - أن يقصد أعلم من في زمانه ببلده؛ فيسأله عن نازلته، فيتمثل فيها فتواه؛ لقوله تعالى : ﴿ فَتَلَوْا أَقْلَ الَّذِي إِنْ كُنْتُمْ لَا تَقْلَمُونَ ﴾ [النحل : ٤٣] وعليه الاجتهاد في أعلم أهل زمانه بالبحث عنه ؛ حتى يتفق أكثر الناس عليه، وعلى العالم أيضاً أن يقلد عالماً مثله في نازلة خفي عليه وجه الدليل فيها .

قوله تعالى: ﴿وَمَثَلِ الَّذِينَ كَفَرُوا كَمَثَلِ الَّذِي يَبْنِي بُيُوتًا لِأَتَمُّ بِهَا لَا يَسْمَعُ إِلَّا دُعَاءَ وَنِدَاءَ

الْبَيْتِ  
فِي عِلْمِهِمُ الْكِتَابِ

تالیف

الإمام المفسر أبو حفص عمر بن عبد الله

ابن عمار الذي مشى الحجاب

طريقه تفصيليه ۱۸۸۰

1998

المسحوق من الكافور المسحوق

الحمد لله رب العالمين

المكتبة العامة بـ  
دار الكتب بـ

## معنى الثابت

۱۰۰

ملحق ١٨٩١ المستوفى البصري - قبة ١٧٧١ - مستوفى البصري

10

عننا ما نعلم: القول من الخلف بعد أن من ظهر. القول من الخلف ليس عمل الصالحين

المسألة الأولى: في بيان أن



© 1998 by The McGraw-Hill Companies, Inc. All rights reserved. Printed in the United States of America. This publication is protected by copyright. Any unauthorized distribution or reproduction of this work is prohibited. For more information, contact The McGraw-Hill Companies, Inc., 1221 Avenue of the Americas, New York, NY 10020-1095.

ضرب ضرب



دین کے معاملہ میں کوئی بات بے دلیل شرعی کے نہیں کہتا اس کا اتباع کر لیا جاتا ہے  
اگرچہ کوئی دلیل بھی مسئلہ کی بیان نہ کرے اسی کا نام تقلید ہے

اجتہاد و تقلید کا آخری فیصلہ

## اجتہاد و تقلید کا آخری فیصلہ

چوتھا باب

### تقلید کا بیان

#### تقلید کی تعریف

تقلید کہتے ہیں کسی کا قول محض اس حسن پر مان لینا کہ یہ دلیل کے موافق بتلا  
دے گا اور اس سے دلیل کی تحقیق نہ کرنا۔ (الاتقاسم ص ۱۰)

تقلید کا مدار حسن ظن پر ہے جس شخص کے متعلق یہ گمان ہوتا ہے کہ وہ دین کے  
معاملہ میں کوئی بات بے دلیل شرعی کے نہیں کہتا اس کا اتباع کر لیا جاتا ہے اگرچہ وہ  
کوئی دلیل بھی مسئلہ کی بیان نہ کرے اسی کا نام تقلید ہے۔ اور جس شخص کے متعلق یہ  
اعتقاد نہیں ہوتا وہ دلیل بھی بیان کرے تو بھی شبہ رہتا ہے۔

حافظ ابن تیمیہ رحمہ اللہ تعالیٰ نے اپنے فتاویٰ میں اور بعض رسائل میں مثلاً  
رسالہ مظالم میں محض احکام لکھے ہیں کوئی دلیل نہیں لکھتے مگر غیر مقلد حضرات چونکہ ان  
کے معتقد ہیں کہ وہ بے دلیل بات نہیں کرتے اس لئے ان کی بات کو مانتے ہیں۔ تو  
حنفیہ کو بھی یہ حق ہے کہ امام ابوحنیفہ کے بیان کئے ہوئے مسائل پر بایں اعتقاد عمل کر  
لیں کہ وہ کوئی بات بے دلیل نہیں فرمایا کرتے۔ (محاسن عظیم الامت صفحہ ۳۱۸)

میرے دل میں تو تقلید کی تفسیر یہ ہے کہ ہم حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی احادیث و  
ارشادات پر عمل کرتے ہیں اس تفسیر پر جو امام ابوحنیفہ نے بیان کی ہے کیونکہ وہ

انادات

حکیم الامت حضرت آکد کس فیاضی

ترتیب

حضرت مولانا محمد زکیہ مظاہری مدظلہ  
خادم الافکار والعلوم جامعہ صوفیہ ہنٹا بالہ

زمزم پبلشرز

ابن تیمیہ فرماتے ہیں: نہ ہر شخص پر تقلید واجب ہے نہ ہر شخص پر اجتہاد واجب ہے۔ جو اجتہاد کی اہلیت رکھتا ہو اس پر اجتہاد واجب ہے اور جو اجتہاد کی اہلیت نہیں رکھتا اس پر تقلید واجب ہے۔

فالعلم قد يحصل بلا نظر خاص، بل بطرق أخرى: من اصطلاح وكشف وتقليد من يعلم أنه مصيب وغير ذلك.

وبإزاء هؤلاء قوم من المحدثة والفقهاء والعامة قد يحرمون النظر في دقيق العلم والاستدلال والكلام فيه، حتى ذوي المعرفة به وأهل الحاجة إليه من أهله، ويوجبون التقليد في هذه المسائل أو الإعراض عن تفصيلها.

وهذا ليس بجيد أيضاً؛ فإن العلم النافع مستحب، وإلما يكره إذا كان كلاماً بغير علم، أو حيث يفسر، فإذا كان كلاماً يعلم ولا مضرة فيه فلا بأس به، وإن كان نافعاً فهو مستحب، فلا إطلاق القول بالوجوب صحيحاً، ولا إطلاق القول بالتحريم صحيحاً.

وكذلك المسائل الفروعية من غالبية المتكلمة والمتفقه من يوجب النظر والاجتهاد فيها على كل أحد، حتى على العامة؛ وهذا ضعيف؛ لأن لو كان طلب علمها واجباً على الأعيان وإلزاماً بحجب مع القدرة، والقدرة على معرفتها من الأدلة المفصلة تتعذر أو تنصير على أكثر العامة. وبإزاءهم من أنواع الملاعب من يوجب التقليد فيها على جميع من بعد الأئمة: علمائهم، وعوامهم.

ومن هؤلاء من يوجب التقليد بعد عصر أبي حنيفة ومالك ومطلقاً ثم هل يجب على كل واحد اتباع شخص معين من الأئمة يقلده في عزائمه ورحضه؟ على وجهين. وهذا الوجهان ذكرهما أصحاب أحمد والشافعي، لكن هل يجب على العامي ذلك؟

والذي عليه جماهير الأمة أن الاجتهاد حائز في الجملة، والتقليد حائز في الجملة، لا يوجبون الاجتهاد على كل أحد ويحرمون التقليد، ولا يوجبون التقليد على كل أحد ويحرمون الاجتهاد، وأن الاجتهاد حائز للقادر على الاجتهاد، والتقليد حائز للعاجز عن الاجتهاد، فأما القادر على الاجتهاد فهل يجوز له التقليد؟ هذا فيه خلاف، والصحيح أنه يجوز حيث يحضر عن الاجتهاد: إما لتكافؤ الأدلة، وإما لصيق الوقت عن الاجتهاد، وإما لعدم ظهور دليل له؛ فإنه حيث يحضر عنه وجوب ما يحضر عنه وانتقل إلى ذلك وهو التقليد، كما لو عجز عن الطهارة بالماء.

وكذلك العامي إذا أمكنه الاجتهاد في بعض المسائل حاز له الاجتهاد فإن الاجتهاد منصب قبل التجزي والانقسام، فالعبرة بالقدرة والعجز، وقد يكون الرجل قادراً في بعض عاجزاً في بعض، لكن القدرة على الاجتهاد لا تكون إلا بحصول علوم تعيد معرفة المطلوب، فأما مسألة واحدة من فن فيبعد الاجتهاد فيها، والله سبحانه أعلم.

...

وقال شيخ الإسلام

فصل

# مَجْمُوعُ الْفَنَاوِي

لشيخ الإسلام

نقي الدين أبي العباس أحمد بن عبد الحليم بن عبد السلام

أبو تيمية الحراني

المتوفى سنة ٧٢٨ هـ

تصنيف

دعوى عبد القادر عطا

المجلد الحادي عشر

الترقي

المجلد الثاني عشر: كتاب أصول الفقه (مجموع)

الجزء الحادي عشر: كتاب أصول الفقه (مجموع الثاني)

ضرب ضرار





مشہور سلفی عالم صالح عثیمین لکھتے ہیں :

تقلید کہتے ہیں مجتہد کے قول کو بلا معرفت دلیل کے قبول کرنا اور تقلید در حقیقت صحابہ کے دور سے ہے۔

طالبا العلم والفتوى

۴۰۳

وهكذا، فيتوقف العالم أو يعرض عن إجابة هذا السائل الذي يعلم أو يغلب على ظنه أنه متلاعب لينظر ماذا عند الناس، أو يريد أن يضرب أقوال الناس بعضها ببعض، وهذا أشد فيذهب ويقول: قال العالم الفلاني كذا، وقال العالم الفلاني كذا، فهذا من أسباب توقف المفتي.

\* \* \*

س ۱۸۲: مسئلة فضيلة الشيخ - رحمه الله -: عن معنى «الاجتهاد» و«التقليد»، وهل التقليد كان موجوداً في زمن الصحابة والتابعين فيقلد بعضهم بعضاً أم لا؟

فاجاب بقوله: الاجتهاد هو: «بذل الجهد في الوصول إلى حكم شرعي من الأدلة الشرعية الكتاب والسنة والإجماع والقياس الصحيح»، هذا هو الاجتهاد، ومن المعلوم أنه لا يصلح للاجتهاد إلا من كان عارفاً بطرقه وعنده علم ودراية حتى يتمكن من الوصول إلى استنباط الأحكام من أدلتها التي أشرت إليها.

وأما التقليد فهو: «الأخذ بقول مجتهد من غير معرفة دليله بل يقلده ثقة بقوله».

والتقليد في الواقع حاصل من عهد الصحابة رضي الله عنهم

فإن الله تعالى يقول: ﴿فَسْأَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ﴾<sup>(۱)</sup>

# مَجْمُوعُ فَنَائِئِ

وَرَسَائِلُ فَضِيلَةِ الشَّيْخِ

مُحَمَّدِ بْنِ صَالِحِ الْعَثِيمِيِّ

الْمَجْلَدُ السَّادِسُ وَالْعَشْرُونَ

فَنَائِئِ الْفِقْهِ

الْعِلْمِ

مَعَ زُرْتَمِ

الْقَبْرِ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى

فَهْدَى بِنَاصِرِ بْنِ إِبْرَاهِيمَ السَّيْمَانِ





## التقليد

تعريفه:

التقليد لغة: وضع الشيء في العنق محيطاً به كالغلاظة.

واصطلاحاً: اتباع من ليس قوله حجة.

فخرج بقولنا: «من ليس قوله حجة» اتباع النبي ﷺ واتباع أهل الإجماع، واتباع الصحابي - إذا قلنا أن قوله حجة - فلا يسمى اتباع شيء من ذلك تقليداً، لأنه اتباع للحجة لكن قد يسمى تقليداً علي وجه المجاز والتوسع.

مواضع التقليد:

يكون التقليد في موضعين:

الأول: أن يكون المقلد عامياً لا يستطيع معرفة الحكم بنفسه فقرضه التقليد لقوله تعالى: ﴿فَاسْأَلُوا أَهْلَ الْأَكْثَرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ﴾ [سج: ١١٣]. ويقلد أفضل من يجده عالماً وورعاً فإن تساوى عنده النان خير بينهما.

الثاني: أن يقع للمجتهد حادثة تقتضي الفورية ولا يتمكن من النظر فيها فيجوز له التقليد حينئذ، واشتراط بعضهم لجواز التقليد ألا تكون المسألة من أصول الدين التي يجب اعتقادها لأن العقائد يجب الحزم فيها والتقليد إنما يفيد الظن فقط.

والراجع أن ذلك ليس بشرط لعدم قوله تعالى: ﴿فَاسْأَلُوا أَهْلَ الْأَكْثَرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ﴾ [سج: ١١٣]. والآية في سياق إثبات الرسالة وهو أصول الدين ولأن العامي لا يتمكن من معرفة الحق بأدله فإذا تعلز عليه معرفة الحق بنفسه لم يبق إلا التقليد لقوله تعالى: ﴿فَاسْأَلُوا اللَّهَ مَا اسْتَفْتُمْ﴾ [النمل: ١٦].

أنواع التقليد: التقليد نوعان: عام، وخاص:

# الأصول من علم الأصول

تأليف: فتية الشريعة  
محمد بن صالح العثيمين  
رحمه الله

دققه وحرره أبا عبد الله ومثق عليه  
أبو إسحاق أشرف بن صالح العثيمين  
أقره الله له وأواله عليه والمسلمين

دار الإيمان  
للطباعة والنشر والتوزيع  
إسطنبول - ٥١١٥٣٣٦، ٥١١٥٣٣٦

## الرسالة السادسة

ص ( 39 )

بسم الله الرحمن الرحيم

من محمد بن عبد الوهاب إلى العلماء الأعلام في بلد الله الحرام نصر الله بهم سيد الأنام وتابعي الأئمة الأعلام، سلام عليكم ورحمة الله وبركاته وبعد :

جرى علينا من الفتنة ما بلغكم وبلغ غيركم وسببه هدم بنيان في أرضنا على قبور الصالحين فلما كبر هذا على العامة لظنهم أنه تنقيص للصالحين ومع هذا نهيناهم عن دعواهم وأمرناهم بإخلاص الدعاء لله فلما أظهرنا هذه المسئلة مع ما ذكرنا من هدم البنيان على القبور كبر على العامة جداً وعاضدهم بعض من يدعي العلم لأسباب أخر التي لا تخفى على مثلكم أعظمها اتباع هوى العوام مع أسباب أخر فاشاعوا عنا أنا نسب الصالحين وأنا على غير جادة العلماء، ورفعوا الأمر إلى المشرق والمغرب وذكروا عنا أشياء يستحي العقل من ذكرها وأنا أخبركم بما نحن عليه ( خبراً لا أستطيع أن أكذب ) بسبب أن مثلكم لا يروج عليه الكذب على أناس متظاهرون بمذهبهم عند الخاص والعام فنحن والله الحمد متبعين غير مبتدعين على مذهب الإمام أحمد بن حنبل وحتى من البهتان الذي أشاع الأعداء إني ادعي الاجتهاد ولا أتبع الأئمة فإن بان لكم أن هدم البنا على القبور والأمر بترك دعوة الصالحين لما أظهرناه وتعلمون أعزكم الله أن المطاع في كثير من البلدان لو تبين بالعمل بهاتين الممسلتين أنها تكبر على العامة الذين درجوه ولباهم على ضد ذلك فإن كان كان الأمر كذلك فهذه كتب الحنابلة عندكم بمكة شرفها الله مثل ( الإقناع ) ( وغاية المنتهى ) ( والإنصاف ) اللاتي عليه اعتماد المتأخرين وهو عند الحنابلة ( كالتحفة ) ( والنهاية ) عند الشافعية وهمذكروا في باب الجنايز هدم البنا على القبور واستدلوا



## الرسائل الشخصية

محمد بن عبد الوهاب



توجيه الشريعة المحمدية الطاهرة.

فهذه عقيدة وجيزة حررتها وأنا مشغول البال لتطلعوا على ما عندي والله على ما نقول وكيل.

ثم لا يخفى عليكم أنه بلغني أن رسالة سليمان بن سحيم قد وصلت إليكم وأنه قبلها وصدقها بعض المنتمين للعلم في جهنكم والله يعلم أن الرجل افتري علي أموراً لم أقلها ولم يأت أكثرها علي بالي. (فمنها) قوله : إني مبطل كتب المذاهب الأربعة، وإني أقول إن الناس من ستمائة سنة ليسوا علي شيء وإني أدعي الاجتهاد، وإني خارج عن التقليد وإني أقول إن اختلاف العلماء نقمة، وإني أكفر من توسل بالصلحين، وإني أكفر البوصيري لقوله يا أكرم الخلق، وإني أقول لو أقدر علي هدم قبة رسول الله صلى الله عليه وسلم لهدمتها، ولو أقدر علي الكعبة لأخذت ميزابها وجعلت لها ميزاباً من خشب وإني أحرم زيارة قبر النبي صلى الله عليه وسلم وإني أنكر زيارة قبر الوالدين وغيرهما، وإني أكفر من حلف بغير الله، وإني أكفر ابن الفارض وابن عربي، وإني أحرق دلائل الخيرات وروض الرياحين وأسمية روض الشياطين. جوابي عن هذه المسائل أن أقول سبحانه هذا بهتان عظيم. وقبله من بهت محمداً صلى الله عليه وسلم أنه يسب عيسى بن مريم ويسب الصالحين فتشابهت قلوبهم بافتراء الكذب وقول الزور. قال تعالى : (إنما يفتري الكذب الذين لا يؤمنون

## الرسائل الشخصية

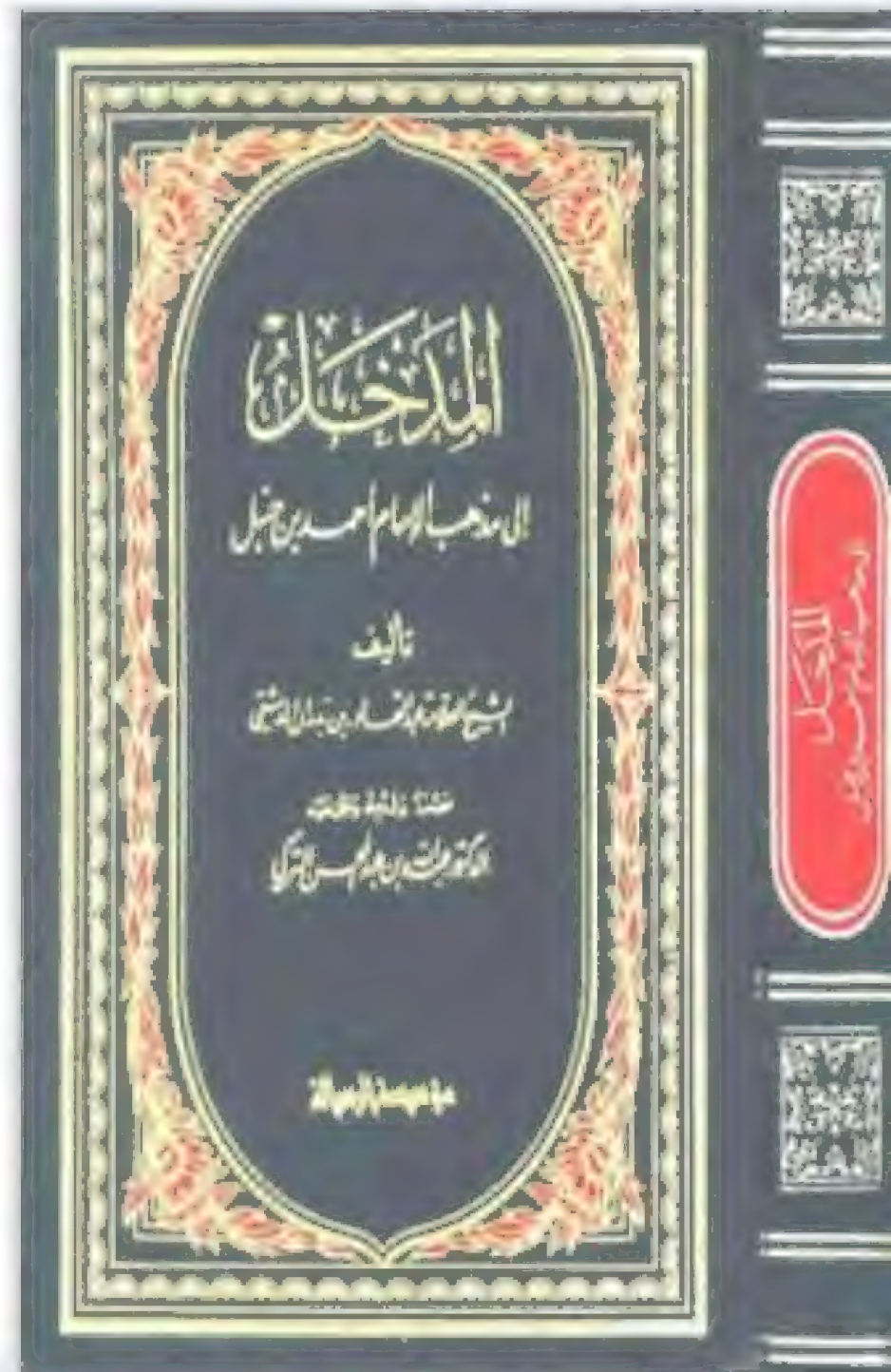
محمد بن عبد الوهاب

متجه كال تقليد في القبلة ، وإذا لم يعمل المقلد بفتوى من قلده حتى  
تغير اجتهاد مفتيه ، لزم المفتي إعلام المقلد له ، فلو مات المفتي قبل  
إعلام العامي بتغير اجتهاده استمر على ما أفتى به في الأصح . قال في  
« شرح التحرير » : وهو المعتمد ، وقيل : بمنع .

واعلم أن الأصوليين اختلفوا في تقليد العامي لمجتهد ميت ،  
فقال جمهور العلماء : لا فرق بين تقليد الميت وتقليد الحي ، لأن قوله  
بأن في الإجماع ، ولذلك قال الشافعي : المذاهب لا تموت بموت  
أربابها ، وقيل : ليس للعامي تقليد الميت إن وجد مجتهداً حياً ، وإلا  
جاز . وقيل : لا يجوز تقليد الميت مطلقاً . قال الفتوح في « شرح  
مختصر التحرير » : وهو وجه لنا وللشافعية .

ومن بلغ رتبة الاجتهاد ، حرم عليه تقليد غيره اتفاقاً ، سواء  
اجتهد أو لم يجتهد ، وإليه ذهب أحد ، ومالك ، والشافعي ، ولأبي حنيفة  
روايتان .

وقيل : يجوز تقليده إن لم يجتهد مطلقاً قاله أبو الفرج ، وحكي  
عن أحد ، وإسحاق ، والثوري . وللمجتهد أن يجتهد ويدع غيره ،  
والتوقف من المجتهد في مسألة نحوية أو في حديث - بحيث يحتاج إلى  
مراجعة أهل النحو أو أهل الحديث - يجعله في رتبة العامي فيما توقف





# الْعَمَلَةُ فِي أَصُولِ الْفِقْهِ

تأليف  
القاضي أبي محمد محمد بن محمد بن أبي بكر  
القرطبي سنة ٤٨٨ هـ

تمت  
عبد القادر بن محمد

الجزء الثاني

مكتبة  
دار الكتب العلمية  
بيروت

## فصل وأما صفة المستفتي

فهو العامي الذي ليس معه ما ذكرنا من آلة الاجتهاد.

وذكر أبو حفص في كتاب «أخبار أحمد»، رحمه الله، عن إسماعيل بن عيسى، عن عبد الله قال: «سألت أبي عن الرجل تكون عنده الكتب المصنفة فيها قول رسول الله ﷺ واختلاف الصحابة والتابعين، وليس لمرجل بصر بالحدیث الضعیف المتروك، ولا الإسناد القوي من الضعیف، فيحوز أن يعمل بما شاء، ويتخير ما أحب منها، فيفتي به ويعمل به، قال: لا يعمل حتى يسأل ما يؤخذ به منها، فيكون يعمل على أمر صحيح، يسأل عن ذلك أهل العلم».

وظاهر هذا أن فرضه التقليد والسؤال، إذا لم تكن له معرفة بالكتاب والسنة. وقال قوم من المعتزلة البغداديين: لا يجوز للعامي أن يقلد في دينه، ويجب عليه أن يقف على طريق الحكم. وإذا سأل العالم، فلما يسأله أن يعرفه طريق الحكم، وإذا عرفه ووقف عليه عمل به.

وهذا غير صحيح؛ نقوله تعالى: ﴿فَاسْأَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ بِالْأَيَّامِ وَالْأَرْبَعِ﴾ [النحل: ٤٣، ٤٤].

وقول النبي، عليه السلام: «ألا تسألوا إذا لم تعلموا، فإنما شفاء العي السؤال». ولكنه ليس من أهل الاجتهاد، فكان فرضه التقليد كالأعمى فسر القبله، فإنه لما لم يكن معه آلة الاجتهاد في القبله، كان عليه تقليد البصير بها. والحاكم إذا لم يكن معه حكم الفياقة وقيم المنافع، قلّد فيها من هو من أهل العلم والبصير فيها.

فأما قولهم إنه يقف على طريق الحكم. فالجواب: أنه لا سبل إلى الوقوف على ذلك إلا بعد أن يتفقه سنين. وغري من تفقه المدة الطويلة، ولا يتحقق طريق القياس، ولا يعلم ما يصححه وما يفسده، وما يوجب تقديمه على غيره.

وفي تكليف ذلك العامة تكليف ما لا يطبقونه، ولا سبل لهم إليه.

\*\*\*

# الفصل الأول

## التقليد لغة :

التقليد في اللغة : مصدر ، قَتَلْتُ ، على وزن « فَعَّلْتُ » ، وهو مأخوذ من القلادة وهي ما يحيط بالعنق وتحوه .

( ويقال : « قَتَلْتُهُ » القلادة ، جعلتها في عنقه (١) ) .

( وقَتَلْتُ المرأة القلادة ، جعلتها في عنقها (٢) ... ) .

( ويقال : قَتَلْتُ البعير ، إذا جعل في عنقه حبلاً يقاد به (٣) ) .

( وقَتَلْتُ الخدي ، إذا جعل له شعاراً يعرف به كالقلادة (٤) ) .

ومن هنا يتبين لنا أن التقليد في اللغة يستعمل لبيان كثيرة ذات دلالات سلبية وأشهرها : —

— الانقياد والخضوع بلا اختيار .

— والإحاطة .

— والتقويض يقال : « قَتَلْتُ الخوالي فلاناً » العمل . غرضه إليه كأنه جعله قلادة في عنقه (٥) .

(١) المعجم الوسيط ص ٣٦ ج ٢ باب القتل .

(٢) محيط المحيط ج ٢ ص ١٢٤٩ .

(٣) محيط المحيط ج ٢ ص ١٤٩ .



الجمهورية العربية السورية  
جستة التعليم  
محمد مرزوق الماروني  
كتبة الشريعة بالربيع

## التقليد والتبعية

واشترهما في كيان الأمة الإسلامية

ولم ينفكوا عنهما في حياة الأمة الإسلامية ولا في حياة الفرد المسلم ولا في حياة الجماعة المسلمة

نقد الخدم المطلب

ناصر بن عبد الكريم بن قنبل

تقدم له شهادة العالمية كلية التربية

في جامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية

ع. ١٤٢٣ - ١٤٢٤ هـ

بإشراف الدكتور محمد بن قنبل

مؤيد بن محمد بن قنبل

الأستاذ المساعد الدكتور محمد بن قنبل



عَلَّمَ الْوَلَدَ الْقُرْآنَ

Figure 1

محمد بن عبد الله بن محمد

**كتاب التاريخ**



التقليد والتبعية

واثر جهانی کیسان امامت الاسلامیه

ولما تأخرت الحامية لم يجدوا من يجمعون المذبح إلا منسحقاً ومعهما

رومان تاتاریچ زلاله ، ویرایش ناسیون

المستخلص

ما صبري عجب انکھ میں لعل

تقديم المجلس الشهادي العاليية بكلية التربية

قُلْ جَاءَ مِنْهُ الْإِسْلَامُ مِمَّنْ مَعَهُ مِنْ صَعِيدٍ وَكَانَ مِنْهُ

图 10-10-1 中, 图中  $\alpha$  角为

الأشرف بالله تعالى

موجود است که اینست: *بسم الله الرحمن الرحيم*

— والإحكام يقال: قلّد الشيء على الشيء، لواءه، والحبل قلته (١)؛

والصالح يقال : « قتل فلاناً الدين سلحه (٢) » .

— والتحريف يقال: قُلْتُ: شَيْخٌ جَدُّهُ خَيْرٌ مِنْهُ فَلَا يُلَاقِي لِرَأْيِهِ (٣) :

والمحاكاة العمياء يقال «قلد القرد الإنسان أي حاكاه» ونشبه به (٦) ١٦٠.

— والأما من غير نظر ولا رواية يقال : « فقلت فلان فلاناً اتبعه من

في سنة ١٩٢٠م

وكل هذه المداخلات كما نرى تدل على معانٍ سليمة.

التقليد في الشرع والاصطلاح :

التقليد في الشرع : هو أن يتبع الإنسان غيره في حكم شرعي من غير اجتهاد في ذلك الحكم ولا دليل . وهنا قد لا يكون التقليد ملبوساً على كل حال ، بل ينبغي على من لا يقدر على الاجتهاد والنظر في الأحكام الشرعية أن يقتد بغيره من الأئمة المجتهدين كما قال تعالى : « فاسألوا أهل الذكر إن كنتم لا تعلمون » الآيات : ٧ - الأنبياء : ٤٣ - النحل .

ولمّا بطل التقليد في حق من يقدر على الاجتهاد ، والنظر في الأحكام ،  
ومن يتبع غيره في باطل أو هدعة أو يتعصب لرأي معين ويعمل الناس عليه  
فهمنا محقت التقليد .

والتقليد في الشفاعة الإسلامية غير الانبعاث ، فالانبعاث : سلوك التابع طريق  
الشروع عن غير معرفة لتدليل أو إدارك للأمر (٦) .

9. 4. 1964. 10. 4. 1964. 11. 4. 1964. 12. 4. 1964. 13. 4. 1964. 14. 4. 1964. 15. 4. 1964. 16. 4. 1964. 17. 4. 1964. 18. 4. 1964. 19. 4. 1964. 20. 4. 1964. 21. 4. 1964. 22. 4. 1964. 23. 4. 1964. 24. 4. 1964. 25. 4. 1964. 26. 4. 1964. 27. 4. 1964. 28. 4. 1964. 29. 4. 1964. 30. 4. 1964. 1. 5. 1964. 2. 5. 1964. 3. 5. 1964. 4. 5. 1964. 5. 5. 1964. 6. 5. 1964. 7. 5. 1964. 8. 5. 1964. 9. 5. 1964. 10. 5. 1964. 11. 5. 1964. 12. 5. 1964. 13. 5. 1964. 14. 5. 1964. 15. 5. 1964. 16. 5. 1964. 17. 5. 1964. 18. 5. 1964. 19. 5. 1964. 20. 5. 1964. 21. 5. 1964. 22. 5. 1964. 23. 5. 1964. 24. 5. 1964. 25. 5. 1964. 26. 5. 1964. 27. 5. 1964. 28. 5. 1964. 29. 5. 1964. 30. 5. 1964. 1. 6. 1964. 2. 6. 1964. 3. 6. 1964. 4. 6. 1964. 5. 6. 1964. 6. 6. 1964. 7. 6. 1964. 8. 6. 1964. 9. 6. 1964. 10. 6. 1964. 11. 6. 1964. 12. 6. 1964. 13. 6. 1964. 14. 6. 1964. 15. 6. 1964. 16. 6. 1964. 17. 6. 1964. 18. 6. 1964. 19. 6. 1964. 20. 6. 1964. 21. 6. 1964. 22. 6. 1964. 23. 6. 1964. 24. 6. 1964. 25. 6. 1964. 26. 6. 1964. 27. 6. 1964. 28. 6. 1964. 29. 6. 1964. 30. 6. 1964. 1. 7. 1964. 2. 7. 1964. 3. 7. 1964. 4. 7. 1964. 5. 7. 1964. 6. 7. 1964. 7. 7. 1964. 8. 7. 1964. 9. 7. 1964. 10. 7. 1964. 11. 7. 1964. 12. 7. 1964. 13. 7. 1964. 14. 7. 1964. 15. 7. 1964. 16. 7. 1964. 17. 7. 1964. 18. 7. 1964. 19. 7. 1964. 20. 7. 1964. 21. 7. 1964. 22. 7. 1964. 23. 7. 1964. 24. 7. 1964. 25. 7. 1964. 26. 7. 1964. 27. 7. 1964. 28. 7. 1964. 29. 7. 1964. 30. 7. 1964. 1. 8. 1964. 2. 8. 1964. 3. 8. 1964. 4. 8. 1964. 5. 8. 1964. 6. 8. 1964. 7. 8. 1964. 8. 8. 1964. 9. 8. 1964. 10. 8. 1964. 11. 8. 1964. 12. 8. 1964. 13. 8. 1964. 14. 8. 1964. 15. 8. 1964. 16. 8. 1964. 17. 8. 1964. 18. 8. 1964. 19. 8. 1964. 20. 8. 1964. 21. 8. 1964. 22. 8. 1964. 23. 8. 1964. 24. 8. 1964. 25. 8. 1964. 26. 8. 1964. 27. 8. 1964. 28. 8. 1964. 29. 8. 1964. 30. 8. 1964. 1. 9. 1964. 2. 9. 1964. 3. 9. 1964. 4. 9. 1964. 5. 9. 1964. 6. 9. 1964. 7. 9. 1964. 8. 9. 1964. 9. 9. 1964. 10. 9. 1964. 11. 9. 1964. 12. 9. 1964. 13. 9. 1964. 14. 9. 1964. 15. 9. 1964. 16. 9. 1964. 17. 9. 1964. 18. 9. 1964. 19. 9. 1964. 20. 9. 1964. 21. 9. 1964. 22. 9. 1964. 23. 9. 1964. 24. 9. 1964. 25. 9. 1964. 26. 9. 1964. 27. 9. 1964. 28. 9. 1964. 29. 9. 1964. 30. 9. 1964. 1. 10. 1964. 2. 10. 1964. 3. 10. 1964. 4. 10. 1964. 5. 10. 1964. 6. 10. 1964. 7. 10. 1964. 8. 10. 1964. 9. 10. 1964. 10. 10. 1964. 11. 10. 1964. 12. 10. 1964. 13. 10. 1964. 14. 10. 1964. 15. 10. 1964. 16. 10. 1964. 17. 10. 1964. 18. 10. 1964. 19. 10. 1964. 20. 10. 1964. 21. 10. 1964. 22. 10. 1964. 23. 10. 1964. 24. 10. 1964. 25. 10. 1964. 26. 10. 1964. 27. 10. 1964. 28. 10. 1964. 29. 10. 1964. 30. 10. 1964. 1. 11. 1964. 2. 11. 1964. 3. 11. 1964. 4. 11. 1964. 5. 11. 1964. 6. 11. 1964. 7. 11. 1964. 8. 11. 1964. 9. 11. 1964. 10. 11. 1964. 11. 11. 1964. 12. 11. 1964. 13. 11. 1964. 14. 11. 1964. 15. 11. 1964. 16. 11. 1964. 17. 11. 1964. 18. 11. 1964. 19. 11. 1964. 20. 11. 1964. 21. 11. 1964. 22. 11. 1964. 23. 11. 1964. 24. 11. 1964. 25. 11. 1964. 26. 11. 1964. 27. 11. 1964. 28. 11. 1964. 29. 11. 1964. 30. 11. 1964. 1. 12. 1964. 2. 12. 1964. 3. 12. 1964. 4. 12. 1964. 5. 12. 1964. 6. 12. 1964. 7. 12. 1964. 8. 12. 1964. 9. 12. 1964. 10. 12. 1964. 11. 12. 1964. 12. 12. 1964. 13. 12. 1964. 14. 12. 1964. 15. 12. 1964. 16. 12. 1964. 17. 12. 1964. 18. 12. 1964. 19. 12. 1964. 20. 12. 1964. 21. 12. 1964. 22. 12. 1964. 23. 12. 1964. 24. 12. 1964. 25. 12. 1964. 26. 12. 1964. 27. 12. 1964. 28. 12. 1964. 29. 12. 1964. 30. 12. 1964.

(٢) لسان العرب المحرط  $\Rightarrow$   $\mathbb{R}$  على  $\mathbb{R} \otimes \mathbb{R}$ .

(٢) التعميم التوسيعي =  $\frac{1}{n} \sum_{i=1}^n x_i$

(2.4)  $\mathcal{H}^1$  is the Hausdorff measure of dimension 1.

(٩) انظر التوسيط في أصول الفقه الإسلامي، ص ٦٢٩.





أصول الدين وعصمة من عصم المسلمين يلجأ إليها الجاهل المقصر عن ترك النظر.<sup>(١)</sup> ووجه الدلالة: يرى الإمام القرطبي إبطال التقليد في الباطل وهو الذي كان عليه العرب ومن على شاكلتهم لذلك قال (قدّم التقليد لدم الله تعالى الكفار باتباعهم لا باتهم في الباطل) وأما التقليد الصحيح وهو تقليد عوام المسلمين لعلمائهم وذلك يسوّاهم هم للتوصل إلى ما يرضي الله تعالى فهو (أصل من أصول الدين وعصمة من عصم المسلمين كما ذكر).

ب- في معرض تفسيره قوله تعالى ﴿ فَتَقْتُلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ﴾<sup>(٢)</sup> قال: (قال ابن عباس<sup>(٣)</sup> أهل الذكر أهل القرآن، وقيل: أهل العلم والمعنى متقارب) وقال في موضع آخر: (غرض العاصي أن لا يستعمل باستياط الأحكام من أصولها لعدم أهليته فيما لا يعلمه من أمر دينه ويحتاج إليه أن يقصد أعلم في زمانه وبلده فيسأله عن مآلته فيمثل فيها فتواه، لقوله تعالى: ﴿ فَتَقْتُلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ﴾ وعليه الاجتهاد في العلم أهل وقته بالبحث عنه، حتى يقع عليه الاتفاق من الأكثر من الناس)<sup>(٤)</sup>.

وجه الدلالة: يرى إشارات التقليد على العامي، والعامي من ليس له أهلية استياط الأحكام من أصولها وعليه أن يسأل العالم وذلك أن يبحث عنه في أنه أعلم أهل وقته من حيث النظر، ووقع الاتفاق على كونه مجتهداً من قبل أكثر الناس.

ج- في معرض تفسير قوله تعالى ﴿ وَلَوْ شَاءَ لَرْفَعْنَاهُ بِهَا وَلَنُنَكِّلُهَا إِلَى الْأَرْضِ وَآتَيْنَاهُ خُزُنًا فَتَنَّاكَ كَمَا نَكِّلُ الْمُصْطَلَبَ إِنْ تَحْمِلْ عَلَيْهِ يَلْهَبْهُ أَوْ تَنَزَّكْهُ يَلْهَبْهُ ﴾<sup>(٥)</sup> قال: (دلت أيضاً على منع التقليد لعالم إلا بحجة بينها، لأن الله تعالى أخبر أنه أعطى هذا آياته فاستلخ منها فوجب أن يخالف مثل هذا على غيره ولا يقل منه إلا بحجة)<sup>(٦)</sup>.

وجه الدلالة: قدما قول الإمام القرطبي (أن التقليد أصل من أصول الدين وعصمة من عصم المسلمين) إلا أن هذا التقليد عنده مشروط بشرط وهو (طلب الحجة من العالم)

(١) الجامع لأحكام القرآن ٢/ ٢١١.

(٢) النحل/ ٤٣.

(٣) تلمذت ترجمته

(٤) حاشية الأمانة العامة ١٧٠/ ١٠٠٠.

# الآراء الأصولية للإمام القرطبي من خلال تفسيره

تأليف

الدكتور أحمد عيسى يوسف العيسى



دار الكتب العلمية

أسسها محمد علي لبيب سنة ١٩٨١

بيروت - لبنان

# التَّهْدِيَّةُ

فِي فِقْهِهِ الْإِمَامِ الشَّافِعِيِّ

تأليف  
الإمام أبي عبد الله الحسين بن مسعود بن محمد بن الفراء  
السخري  
المتوفى سنة ٥١٦ هـ

تحقيق  
الشيخ عادل أحمد عبد الموجود    الشيخ علي محمد معوض

المجلد الأول

بمطبعة

مكتبات الطهارة

مستورات

مركز أبي بصير

دار الكتب العلمية

بيروت - لبنان

واعلم أنَّ كُلَّ مَنْ بَلَغَ رُتْبَةَ الاجْتِهَادِ مِنَ الْعُلَمَاءِ إِذَا عَرَضَتْ لَهُ حَادِثَةٌ يَجِبُ عَلَيْهِ أَنْ يَطْلُبَهَا مِنَ الْكِتَابِ، أَوْ السُّنَنِ، أَوْ الْإِجْمَاعِ، فَإِنْ لَمْ يَجِدْ لَمْ يَكُنْ لَهُ أَنْ يُقْلَدَ فِيهَا عَالِماً آخَرَ، لَا لِلْعَمَلِ بِهِ، وَلَا لِلْفَتْوَى، وَلَا لِلْقَضَاءِ.

والتقليد هو قبول قول الغير من غير دليل<sup>(١)</sup>، بل عليه أن يجتهد، فما أدى اجتهاده إليه بنوع من الدليل عمل به، وأتى وقضى، وإن اختلفت أقاويل العلماء فيه لا يُقْلَدُ واحداً منهم، بل ينظر في دلائلهم وحججهم، وعمل بما ترجح عنده من الدليل.

وأما العامي ومن لم يبلغ رتبة الاجتهاد ففرضه التقليد، والأخذ بقول أهل العلم قال الله تعالى: ﴿فَاسْأَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ﴾ [النحل: ٤٣].

= قال الحافظ في «التغريب» (١/٧٤): ضعف الحديث.

(١) ينظر المستصفى ٢/٣٨٧، اللمع (٧٠)، جمع الجوامع ٢/٣٩٢، شرح الكوكب (٦١٦)، البرهان ٢/١٣٥٧، المستصفى ٢/٣٨٧، المنحول ٤٧٢، الإحكام للأمامي ١/١٩٢، المنتهى (١٦٣)، شرح العبد ٢/٣٠٥، إرشاد الفحول (٢٦٥)، نشر البود ٢/٣٣٥، نيسر التحرير ٤/٢٤٢، المسودة (٤٦٢)، فوائذ الرحموت ٢/٤٠٠، ميزان الأصول ٢/٩٤٩.

أبو محمد





تفتر صوم يومي العيد وأيام التشريق.. صحح.....

منها: أنه نذر لمخلوق، والنذر للمخلوق لا يجوز لأنه عبادة، والعبادة لا تكون لمخلوق.

ومنها: أن المنذور له ميت، والميت لا يملك.

ومنها: إن ظن أن الميت يتصرف في الأمر دون الله.. فاعتقاده ذلك كفر، اللهم إلا أن قال: يا الله إنني نذرت لك إن شغيت مريضاً أو رددت غائباً أو قضيت حاجتي أن ألعن الفقراء الذين يباب السبحة بغيره، أو الفقراء الذين يباب الإسم الشافعي مثلاً، أو أشتري حصيراً لمساجدهم أو زياً أو دراهم لمن يقوم شعائره.. إلى غير ذلك مما يكون فيه نفع للفقراء.. فإنه يجوز، لكونه لله تعالى ويصرف للفقراء، كما في «البحر».

نذر صوم يومي العيد وأيام التشريق: بأن قال: قد علي صوم يوم النحر، أو قال: صوم يومي العيد، أو قال: أيام التشريق، أو قال: صوم غد، والغد يوم النحر.. صحح النظر عندنا في جميع هذه الصور.

قال زفر والشافعي: لا يصح، وهو رواية ابن المبارك عن أبي حنيفة.

هذا بقولان: الصوم غير مشروع في هذه الأيام، لكونه منهيّاً عنه، وليس للعيد شرع، ليس بمشروع كالصوم ليلاً، ولأن أدنى درجات النهي: أن يكون المنهي عنه منوعاً، والمنع لا يكون مأذون التحصيل.

ومن شرط صحة النذر: كون المنذور مأذون التحصيل.

وقال الحسن عن أبي حنيفة: إنه إذا نص على يوم النحر أو التشريق، غدت حرج في نذره المنهي عنه.. فلا يصح، وإذا قال: غداً، والغد يوم العيد.. صح نذره، لأنه لم يصح في نذره المنهي عنه، كالمراة إذا قالت: قد علي أن أصوم يوم حيفي.. لم يصح بذرها، ولو قالت: غداً، والغد يوم حيفي.. صح نذرها.

# كَيْفَ تَمَكُّنُ الذَّرَائِيَّتَيْنِ وَجَمِيعَ الرِّفَائِيَّةِ وَالذَّرَائِيَّةِ مِنْ شُرُوحِ مُسَلَّقِي الْأَبْحُرِ

بِإِذْنِ

الْإِمَامِ مُحَمَّدٍ بْنِ وَهْبٍ

إِلَهِ الْمَدِينَةِ الْحَقِيقَةِ

سُورَةُ

الْمَدِينَةِ

عَلَيْهِمْ سَلَامٌ

الْمَدِينَةِ

مُسَلَّقِي الْأَبْحُرِ

الْمَدِينَةِ

ابن محمد





من شوال<sup>(١١)</sup> ولم يدر صوم شهر غير معين متابعاً فأفطر يوماً استقبل لا في [أفطر] معين والنفذ غير المعلق<sup>(١٢)</sup> لا يختص بزمان ومكان ودرهم ولفظ بخلاف المعلق ولو كان مريض: فله علي أن يصوم شهراً فمات قبل أن يصبح لا شيء عليه، وإن صح يوماً لزومه الوضوء بجمعه.

(١١) ألا يكره البيع الفطر بصوم سنة من شوال وتفرغها بعد عن الكراهة والنسبة بالصارف تنظر الأبحر.

(١٢) المكلف، لا يختص به غير معلق بزمن، قال: ودرهم وقير، انتهى. وقد قلنا من لا يصح بالمعصية للحديث إلا نذر في معصيته في مقال الشيخ قاسم في شرح السور، وأما من الذي ينفذ أكثر الدوام على ما هو متعارف يكون لإنسان عاقل أو مريض أو حاجة ضرورية فأنى بعض الصحابة يجعل نذره على رأسه فيقول: يا سدي فلان ياشر عليّ أو عولي مريض أو قضيت حاجتي تلك من الذهب كذا ومن الفضة من الطعام كذا أو من المال كذا أو من التمس كذا أو من الزيت كذا باطل بالإجماع توجبه معها أن يقر المحضوف بطل المحضوف لا يجوز لأنه عداوة وهي لازمة للمحضوف. وسواء أن المذخور له ميت، والميت للكل، وسواء إن غير أن الميت يصرف من أمر غيره أو احتياطاً بذلك كغير التمس قال قار: ما له إني قد مات لك إن قضيت أمي أو زوجت علي أو قضيت حاجتي أو أفطم الفقراء المساكين الست خمسة، أو الفقراء الذين ساء الإمام الشافعي، أو أهل البيت، أو المشتري لحضر المساجد وزيعة لوفودها، أو فراهه ليس يجوز منعها أو غير ذلك من يكون له بيع للفقراء أو الفقراء من رجل وقدر السبع إنما هو محل فزاد الفقر يستحقه الفقراء برباط مسجد أو جامع، فيجوز بهذا الاعتبار مصروف الفقر للفقراء وقد وجد المصروف يجوز أو يصرف كل ذلك لغير غير محتاج ويصرف منصب لأنه لا يحل له الأخذ ما لم يكن محتاجاً فقيراً ولا لغيره لئلا لأجل أنه ما لم يكن فقيراً، ولا لغيره علم لأجل حكمة ما لم يكن فقيراً، ولم يفت في الفروع جواز المصروف للأغنياء للإجماع على تحريمه للفقراء والمطلوب ولا تنفذ ولا تستعمل الشفعة فيه فإنه حرام بل سحت ولا يجوز إخراج التمس أخذه ولا أكده ولا التصرف فيه بوجه من أوجهه إلا أن يكون فقيراً أو له عيال فقراء عاجزون عن اكتساب وهم مضطرون يأخذونه على سبيل تصدقة المبتدأ فأخذوا أيضاً مكروه ما لم يصد به الفقر القرب إلى الله تعالى وصرفه لتفقره. وينفذ الفقر عن قدر لما علمت هذا فما أخذ من الدوام والشمع والورث وغيرها لينقل إلى ضرر الخ الأولياء فقربا إليهم فيقوم بإجماع المحتاجين ما لم يقصدوا بصرفها للفقراء الأغنياء، فلو أن واحد انتفى البحر الرائق.

# تَنْوِيرُ الْأَبْصَارِ

# وَجَامِعُ الْبَحَارِ

## فِي الْفِقْهِ عَلَى الْمَذْهَبِ الْحَنَفِيِّ

تأليف

ابن أبي عمير عليه السلام تلميذ ومفتي ومفتي

مولانا الشيخ محمد شمس الدين

ابن عمر بن شيخ الإسلام تلميذ العلامة

ابن تيمية المصنف شيخ الإسلام

شيخ الإسلام تلميذ العلامة الحنفية المفتي

الخطيب المقرئ

القرطبي سنة ٩٠٤ هـ

أعزى به وأحمد وتوفقه

محمد عبد السلام شافعي

# أبو محمد



وقال بعضهم: ألقى في أرض القلوب رواسب العلوم الغبية والمعارف السرمدية وأجرى فيها أنوار المعرفة والمكاشفة والمحبة والشوق والعشق والحكمة والفطنة وأوضح سبلاً للأرواح والعقول والأسرار، فسبيل الأرواح إلى أنوار الصفات، وسبيل العقول إلى أنوار الآيات، وسبيل الأسرار إلى أنوار الذات، والسبيل في الحقيقة غير متناهية، ومن كلامهم الطرق إلى الله تعالى بعدد أنفاس الخلائق. والعلامات في الظاهر أنوار الأفعال للعموم، وأخص العلامات في العالم الأولياء، والنجوم أهل المعارف الذين يسبحون في أفلاك الديمومية بأرواحهم وقلوبهم وأسرارهم من اقتدى بهم يهتدي إلى مقصوده الأبدي، وفي الحديث: أصحابي كالنجوم بأيهم اقتديتم اهتديتم. والمراد بهم خواصهم لينأى الخطاب، ويجوز أن يراد كلهم والخطاب لنا ولا مانع من ذلك على مشرب القوم **«والذين يدعون من دون الله لا يخلقون شيئاً وهم يخلقون أموات غير أحياء وما يشعرون أيمان يعثون»** ما أعظمها آية في الهي على من يستغث بغير الله تعالى من الجمادات والأموات ويطلب منه ما لا يستطيع حله لنفسه أو دفعه عنها.

وقال بعض أكابر السادة الصوفية قدس الله أسرارهم: إن الاستغانة بالأولياء محظورة إلا من عارف يميز بين الحدوث والقدم فيستغث بالولي لا من حيث نفسه بل من حيث ظهور الحق فيه فإن ذلك غير محظور لأنه استغانة بالحق حينئذ، وأنا أقول إذا كان الأمر كذلك فما الداعي للمدول عن الاستغانة بالحق من أول الأمر؟ وأيضاً إذا ساءت الاستغانة بالولي من هذه الحيثية فلتسغ الصلاة والصوم وسائر أنواع العبادة له من تلك الحيثية أيضاً، ولعل القائل بذلك قائل بهذا. بل قد رأيت لبعضهم ما يكون هذا القول بالنسبة إليه تسبيح ولا يكاد يجري قلبي أو يفتح فمي بذكره، فالطريق العامون عند كل رشيد الاستغانة والاستعانة على الله عز وجل فهو سبحانه الحي القادر العالم بمصالح عبادِهِ، **فإياك والانتظام في سلك الذين يرجون النفع من غيرك تعالى «الذين يتوفاهم الملائكة ظالمي أنفسهم»** ذكروا أن السابقين الموحدين يتوفاهم الله تعالى بذاته، وأما الأبرار والسعداء فقسمان، فمن ترقى عن مقام النفس بالتحرد وصل إلى مقام القلب بالعلوم والفضائل يتوفاهم ملك الموت، ومن كان في مقام النفس من العباد والصلحاء والزهاد





وغيره عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما أن الوسيلة الحاجة، وأنشد له قول عترة:

إن الرجال لهم إليك وسيلة  
أن بأخذوك نكحلي وتخصمي

وكان المعنى حيثما اطلبوا متوجهين إليه حاجكم فإن بيده عز شأنه مقاليد السماوات والأرض ولا تطلبوها متوجهين إلى غيره فتكونوا كضعيف عاذ بقرملة، وفسر بعضهم - الوسيلة - بمنزلة في الجنة، وكونها بهذا المعنى غير ظاهر لاختصاصها بالأنبياء عليهم الصلاة والسلام بناء على ما رواه مسلم وغيره بأنها منزلة في الجنة جعلها الله تعالى لعبده من عبادته وأرجو أن أكون أنا فاسألوا لي الوسيلة، وكون الطلب هنا للنبي ﷺ مما لا يكاد يذهب إليه ذهن سليم، وعليه يمنع تعلق الطرف بها كما لا يخفى، واستدل بعض الناس بهذه الآية على مشروعية الاستغاثة بالصالحين وجعلهم وسيلة بين الله تعالى وبين العباد والقسم على الله تعالى بهم بأن يقال: اللهم إنا نقسم عليك بفلان أن نعطينا كذا، ومنهم من يقول للغائب أو الميت من عباد الله تعالى الصالحين: يا فلان ادع الله تعالى ليرزقني كذا وكذا، ويؤمنون أن ذلك من باب ابتغاء الوسيلة، ويروون عن النبي ﷺ أنه قال - إذا أعيذكُم الأمور فعليكم بأهل القبور، أو فاستغيثوا بأهل القبور - وكل ذلك بعيد عن الحق بمراحل.

وتحقيق الكلام في هذا المقام أن الاستغاثة بمخلوق وجعله وسيلة بمعنى طلب الدعاء منه لا شك في جوارحه إن كان المطلوب منه حياً ولا يتوقف على أفضليته من الطالب بل قد يطلب الفاضل من المفضول، فقد صح أنه ﷺ قال لعمر رضي الله تعالى عنه لما امتأذنه في العمرة: ولا تنسنا يا أخي من دعائك وأمره أيضاً أن يطلب من أويس القرني رحمة الله تعالى عليه أن يستغفر له، وأمر أمته ﷺ بطلب الوسيلة له كما مر آنفاً وبأن يصلوا عليه، وأما إذا كان المطلوب منه ميتاً أو غائباً فلا يستريب عالم أنه غير جائز وأنه من البدع التي لم يفعلها أحد من السلف، نعم السلام على أهل القبور مشروع ومخاطبتهم جائزة؛ فقد صح أنه ﷺ كان يعلم أصحابه إذا زاروا القبور أن يقولوا: والسلام عليكم أهل الديار من المؤمنين وإنا إن شاء الله تعالى بكم لاحقون يرحم الله تعالى المستقدمين منا ومنكم والمستأخرين نسأل الله تعالى لنا ولكم العافية، اللهم لا تحرمنا أجرهم ولا تفتنا بعدهم واغفر لنا ولهم؛ ولم يرد عن أحد من الصحابة رضي الله تعالى عنهم - وهم أحرم الخلق على كل غير - أنه طلب من ميت شيئاً، بل قد صح عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما أنه كان يقول إذا دخل الحجرة النبوية زائراً: السلام عليك يا رسول الله! السلام عليك



# المَسَائِلُ وَالرَّسَائِلُ

المروية عن الإمام أحمد بن حنبل

في لعنيدته

الجزء الثاني

جميع وتحقيق وفهرسة  
عبد الله بن سلمان بن سالم الحمد

أبو حمد

179

قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « نيتكم عن زيارة القبور فزوروها » .  
وفي رواية لأحمد<sup>(١)</sup> زاد : « فإن في زيارتها عظة وعبرة » ، وفي أخرى<sup>(٢)</sup> : « ولا  
تقولوا هجرا » وهذه الزيارات عند غيره أيضا .

قال ابن الأثير : « الهجرة القحش » . يقال أحجر في منطقته بهجر إهجارا  
إذا أقحش وكذلك إذا أكثر الكلام فيما لا ينبغي<sup>(٣)</sup> .

قلت : ومن هنا يتضح لنا بطلان ما يفعله بعض الجهلة من الصباح ورفق  
الأصوات عند المقابر فهذا كله مخالف للزيارة المشروعة ، أما ما يفعله البعض  
من الاستغاث بأصحاب القبور والتضرع إليهم ودعائهم فهذا شرك .

فزيارة الرجال للقبور إن لم يتخللها محذور وكانت على الوجه المأثور عن  
رسول الله صلى الله عليه وسلم فهي مشروعة . وإن كان البعض قد كرهها فقلعه  
لم يلبه الأحاديث التي تسخت النبي لأن النبي صلى الله عليه وسلم نهي عن  
زيارتها في بادئ الأمر<sup>(٤)</sup> .

قال ابن قدامة : قال علي بن سعيد : سألت أحمد عن زيارة القبور تركها  
أفضل عندك أو زيارتها ؟ قال : زيارتها وقد صح عن النبي صلى الله عليه وسلم  
أنه قال : « كنت نيتكم ... » الحديث<sup>(٥)</sup> .

هذا بالنسبة للرجال وأما زيارة النساء للقبور فقد اختلف فيها :  
يقول النووي : فيها خلاف للعلماء وهي ثلاثة أوجه لأصحابنا أحدها :  
تحريمها عليهن لحديث : « لعن الله زوارات القبور » والثاني : يكره ، والثالث : يباح  
ويستدل له بهذا الحديث - بقصد حديث عائشة<sup>(٦)</sup> - وبحديث : « كنت نيتكم

(١) في المسند ٣٥/٥ .

(٢) في المسند ٣٦١/٥ .

(٣) النهاية ٢١٥/٥ .

(٤) انظر : فتح الباري ٣/١٤٨ .

(٥) المعنى ٥٦٥/٢ - ٥٦٦ .

(٦) وفيه : قالت قلت : كيف أقول لهم يا رسول الله : قال : قول السلام على أهل الديار ... الحديث .

يا جاهل تدعي العلم من جملة جهلك بشكواك إلى الخلق... الخ<sup>(1)</sup>.

وقال: «استغث بالله ﷻ واستعن به على هؤلاء الأعداء فإنه يغثك... الخ<sup>(2)</sup> وقال: «إذا كان هو الفاعل على الحقيقة فلم لا ترجعون إليه في جميع أموركم وتركوا حوائجكم وتلزمون التوحيد له في جميع أحوالكم؟ أمره ظاهر لا يخفى على كل عاقل... الخ<sup>(3)</sup>. وقال في وصيته لأبيه عبد الرزاق في مرض موته قال: «وكل الحوائج كلها إلى الله ﷻ وأطلبها منه ولا تنل بأحد سوى الله ﷻ ولا تعتمد إلا عليه التوحيد التوحيد وجماع الكل التوحيد»<sup>(4)</sup>.

هذا مع جل احترامه لمشايخ المنصوفة، فأرى فيهم المثقفين الزاهدين، وقد صاحب عددا منهم ولم أرى فيهم إلا الخير والصلاح، ولكن لدقة المسائل العقائدية ولقول الرسول بأن الشرك أنواع، ودرنا للشبهات فالأفضل للمتنصوف أن لا يطرق تلك الأبواب التي هي حول الحمى ويوشك أن يقع فيه - أي الشرك - ولا سيما بعد أن سردنا قول الجيلاني نفسه في باب الاستغاثة، ورحم الله أمراءنا ترك شيئا لله، وقد قال الرسول ﷺ: «ما من عبد ترك شيئا لله إلا أبدله الله به ما هو خير منه من حيث لا يحسب» وما تهاون به عبد فأخذ من حيث لا يصلح؛ إلا أتاه الله بما هو أشد عليه منه من حيث لا يحسب»<sup>(5)</sup>.

4 - طاعة أولي الأمر: يرى الشيخ عبد القادر الجيلاني طاعة أولي الأمر حيث يقول: «وأهل السنة أجمعوا على السمع والطاعة لأئمة المسلمين وإتباعهم والصلاة خلف كل بر منهم وفاجر والعدل منهم والجائر ومن أولوه ونصبوه واستأبوه»<sup>(6)</sup>.

(1) الفتح الرباني والقيص الرحماني: 117 - 118.

(2) الفتح الرباني والقيص الرحماني: 122.

(3) الفتح الرباني والقيص الرحماني: 263.

(4) الفتح الرباني والقيص الرحماني: 373.

دِيَوَان

عَبْدُ الْقَادِرِ الْجِيلَانِي

دَرَايَةُ أُسْلُوبِيَّة

الدكتور عبد الله فخر محمد





دَيُّوَان

# عَبْدُ الْقَادِرِ الْجِيلَانِي

دَرَايَةِ اسْلَوِيَّة

الدكتور محمد الله فخر محمد



3- التحذير من الاستغاثة بغير الله: عندما قرأت عن التصوف صادفت عدة اشكاليات لم يلمن إليها القلب، منها الاستغاثة بالمشايخ، فبحثت في الموضوع وسألت علماء من المتصوفة فلم يعطوني الجواب الشافي، فهم لا يقصدون بمناذاتهم هذا الشرك - والعياذ بالله - وإنما الاعتقاد بأن الأولياء لهم تصرفات بعد الموت<sup>(1)</sup>، وطالما كانت الشكوك تراودني حول هذا الموضوع، حتى من الله علي بأني وجدت جواباً من أحد العلماء الصالحين المتقين وهو ملا عبد الكريم امام وخطيب جامع الصحابة في مركز مدينة اربيل شمال العراق، إذ قال لي: راودتني شكوكك وإشكاليات في موضوع الاستغاثة بالمشايخ كقول أحدهم: يا غوث! أو يا عبد القادر! أو يا شيخ فلان! فقامت بصلاة الاستخارة، وبعد السلام رفعت رأسي فראيت أمامي مكتوباً بخط واضح: لا استغاثة إلا بالله، وقال لي كذلك: كم مرة رأيت الشيخ عبد القادر الجيلاني في المنام وهو يحاسب الذين يستغيثون به في ساحة المحشر، وقول الملا عبد الكريم يذكرني برأي شيخ الاسلام ابن تيمية رحمه الله: فأما لفظ الغوث والغيث فلا يستحقه إلا الله، فهو غوث المستغيثين، فلا يجوز لأحد الاستغاثة بغيره، لا بملك مقرب ولا نبي مرسل<sup>(2)</sup>.

أما عن رأي الشيخ الجيلاني في الاستغاثة بغير الله فهو مختلف عن رأي المستغيثين به وهذه بعض أقواله: أما من يشكو إلى الخلق مصائبه يشي يتفعل شكواك إلى الخلق لا يتفعلوك ولا يضرؤوك، وإذا اعتسدت عليهم وأشركت في باب الحق يبعدونك وفي سخطه يوقعونك وعنه يحجبونك أنت

(1) الشيخ عبد القادر الجيلاني: 477

(2) يرى البعض بأن الاعتقاد بتصرف الاموات هو الشرك بعينه.

(3) مجموع الفتاوى: 437.





طلب الأمر ثمن له الأمر والنهي ، وإنما أراد الطالب أن يقدم بين يدي طلبه ما يكون مسألاً للإجابة من هو المتفرد بالعطاء والنتج ، وهو ثالث يوم الدين .

وإذا عرفت هذا فاعلم أن الرزية كل الرزية ، والبلية كل البلية أمر غيّر ما ذكرناه من التوسل المجرّد ، والتشفع ثمن له الشفاعة ، وذلك ما صار يعتقد كثير من العوام ، وبعض الخواص في أهل القصور ، وفي المعروفين بالصلاح من الأحياء من أنهم يقدرّون على مسألاً يقدرّ عليه إلا الله - جلّ جلاله - يفعلون هم ما لا يفعله إلا الله - عز وجل - حتى نطقوا أنفسهم بما انطوت عليه قلوبهم ، فصاروا يدعونهم تارة مع الله تعالى ، وتارة استقلالاً ، ويصرّحون بأسمائهم ، ويعظمونهم تعظيم من يملك الضّر والنفع ، ويخضعون لهم خضوعاً رائداً على خضوعهم عند وقوفهم بين يدي ربهم في الصلاة والدعاء .

وهذا إذا لم يكن شركاً فلا بدري ما هو الشرك ، وإذا لم يكن كفراً فليس في الدين كفرة [ ٨ ] .

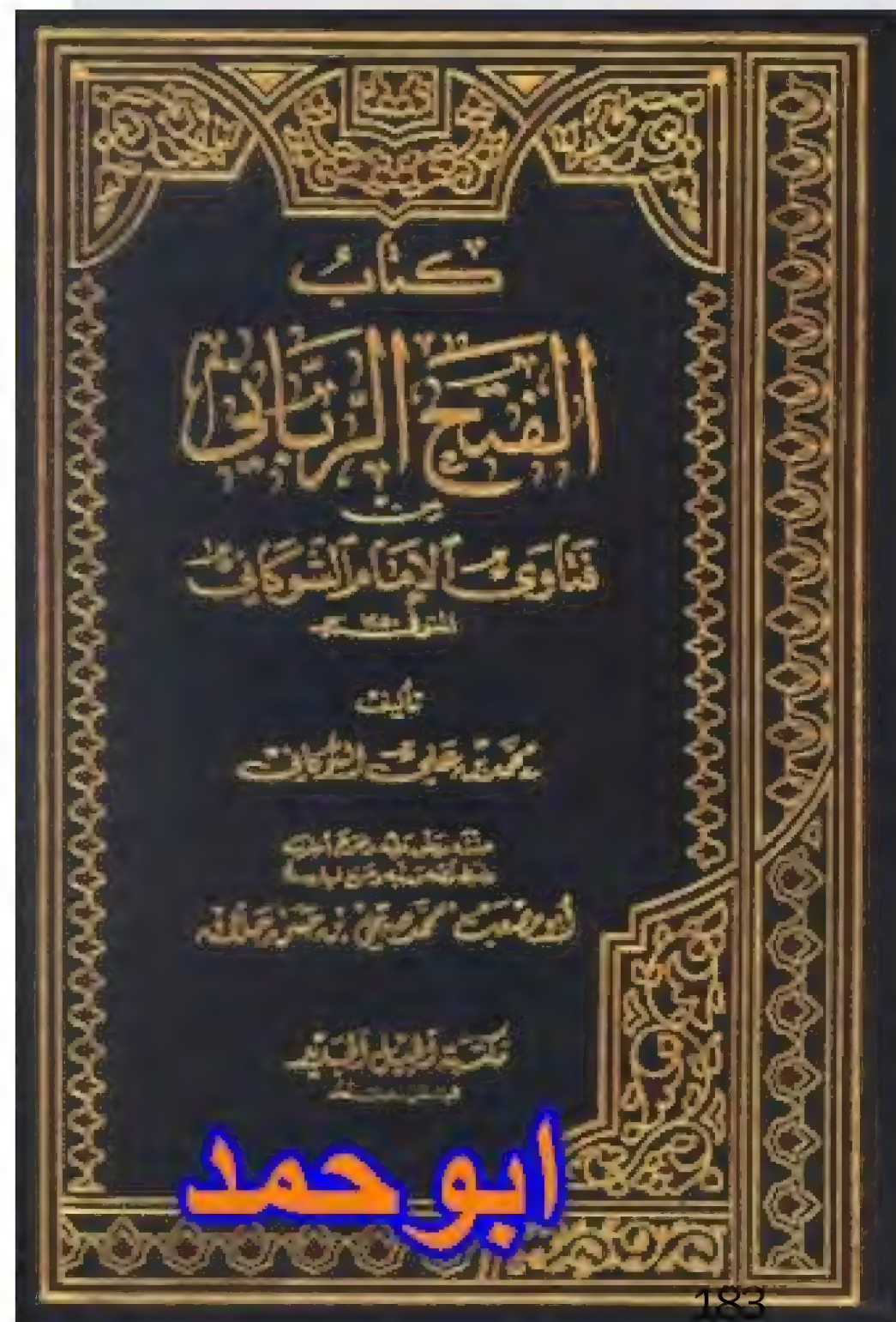
### [ الأدلة من الكتاب والسنة في تحريم التماس ]

وهنا نقصر عليك أدلة في كتاب الله - سبحانه - ، وفي سنة رسوله - صلى الله عليه وآله وسلم - فيها المنع مما هو دون هذا مراحل ، وفي بعضها التصريح بأنه شرك ، وهو بالنسبة إلى هذا الذي ذكرناه يسيراً حقيراً ، وبعد ذلك نعود إلى الكلام على مسألة السؤال . فمن ذلك ما أخرجه أحمد في مسنده <sup>(١)</sup> بإسناد لا بأس به عن عمران بن حصيب أن النبي - صلى الله عليه وآله وسلم - رأى رجلاً يده خلفه من صفر ، فقال ( ما هذه ؟ ) قال : من الواصية ، قال : <sup>٢</sup> انزعها فإنها لا تزيدك إلا وقتاً ، ولو بيتٌ وهي عليك ما

(١) : (٤٤٥/٤) .

قلت : وأخرجه ابن ماجه رقم (٣٥٣١) وأخاكم (٣١٦/٤) وقال : صحيح الإسناد ولم يخرجاه ووافقه الذهبي .

وهو حديث ضعيف لأن الحسن لم يسمع من عمران بن الحصين كما في المراسيل (ص ٨) .





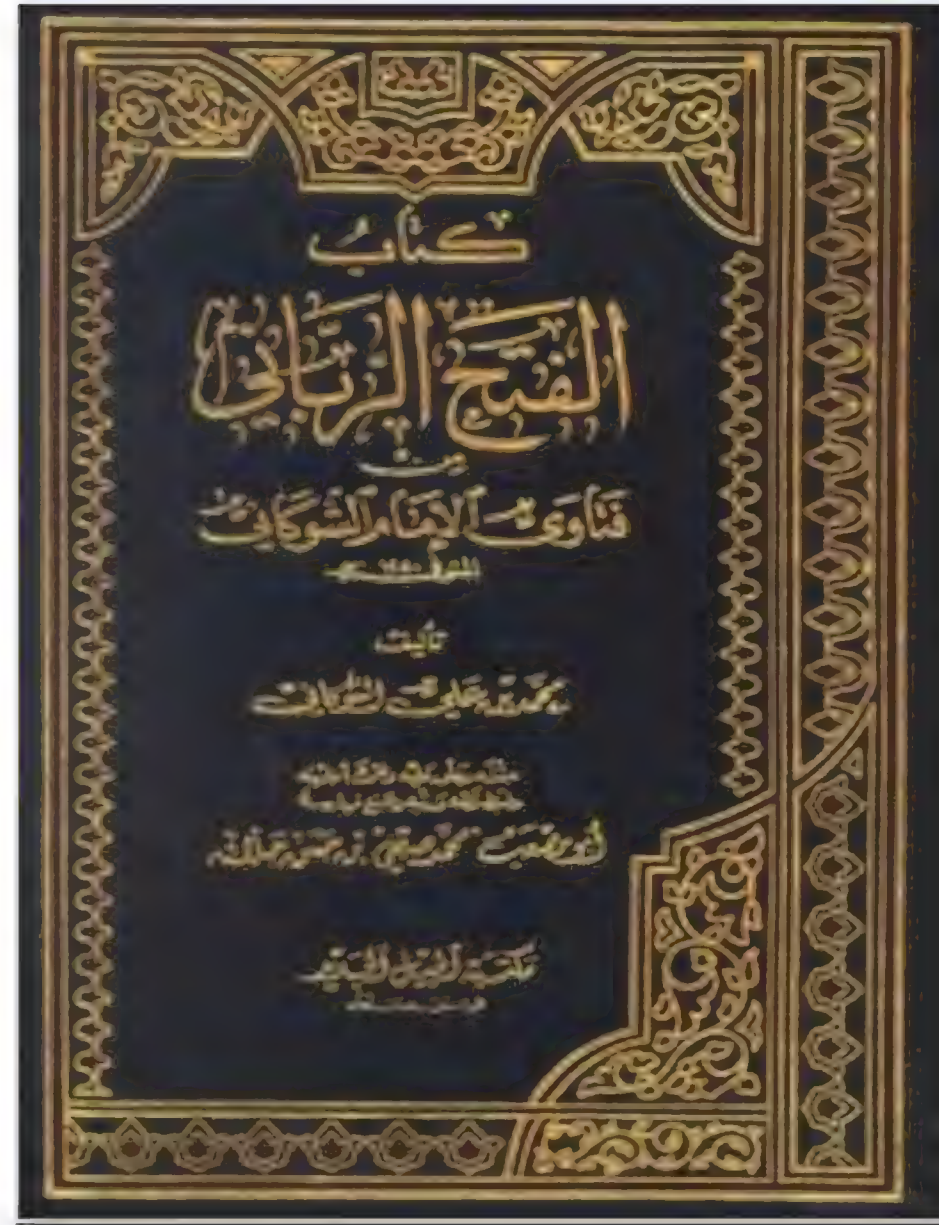
## [ كلمة التوحيد لا تكفي مجردة عن العمل ]

فإن قلت : إن المشركين كانوا لا يقرّون بكلمة التوحيد ، وهؤلاء المعتقدون في  
الأموات يقرّون بها .

قلتُ : هؤلاء إنما قالوها بالسنتهم ، وخالفوها بأفعالهم ، فإن من استعانت بالأموات ،  
أو طلب منهم مالا يقدر عليه إلا الله - سبحانه - ، أو عظمهم ، أو نذر عليهم عجزاً من  
ماله ، أو نحر لهم فقد نزلهم منزلة الآلهة التي كان المشركون يفعلون لها هذه الأفعال ، فهو  
لم يعتقد معنى لا إله إلا الله ، ولا عمل لها ، بل خالفها اعتقاداً وعملاً ، فهو في قوله : لا  
إله إلا الله كاذبٌ على نفسه ، فإنه قد جعل لها إلهاً غير الله يعتقد أنه يضر ويمنع ، وعبدته  
بدعائه عند الشدائد ، والاستعانة به عند الحاجة ، وتخضوعه له وتعظيمه إياه ، ونحر له  
النحائر ، وقرب إليه نفائس الأموال . وليس مجرد قول لا إله إلا الله من دون عمل بمعناها  
مبشراً للإسلام ؛ فإنه لو قالها أحد من أهل الجاهلية ، وعكف على صنمه يعبده لم يكن

(١) : [ الأنعام : ١٣٦ ] .

(٢) : [ النحل : ٥٦ ] .





هو لك ، فليكن وما ملك

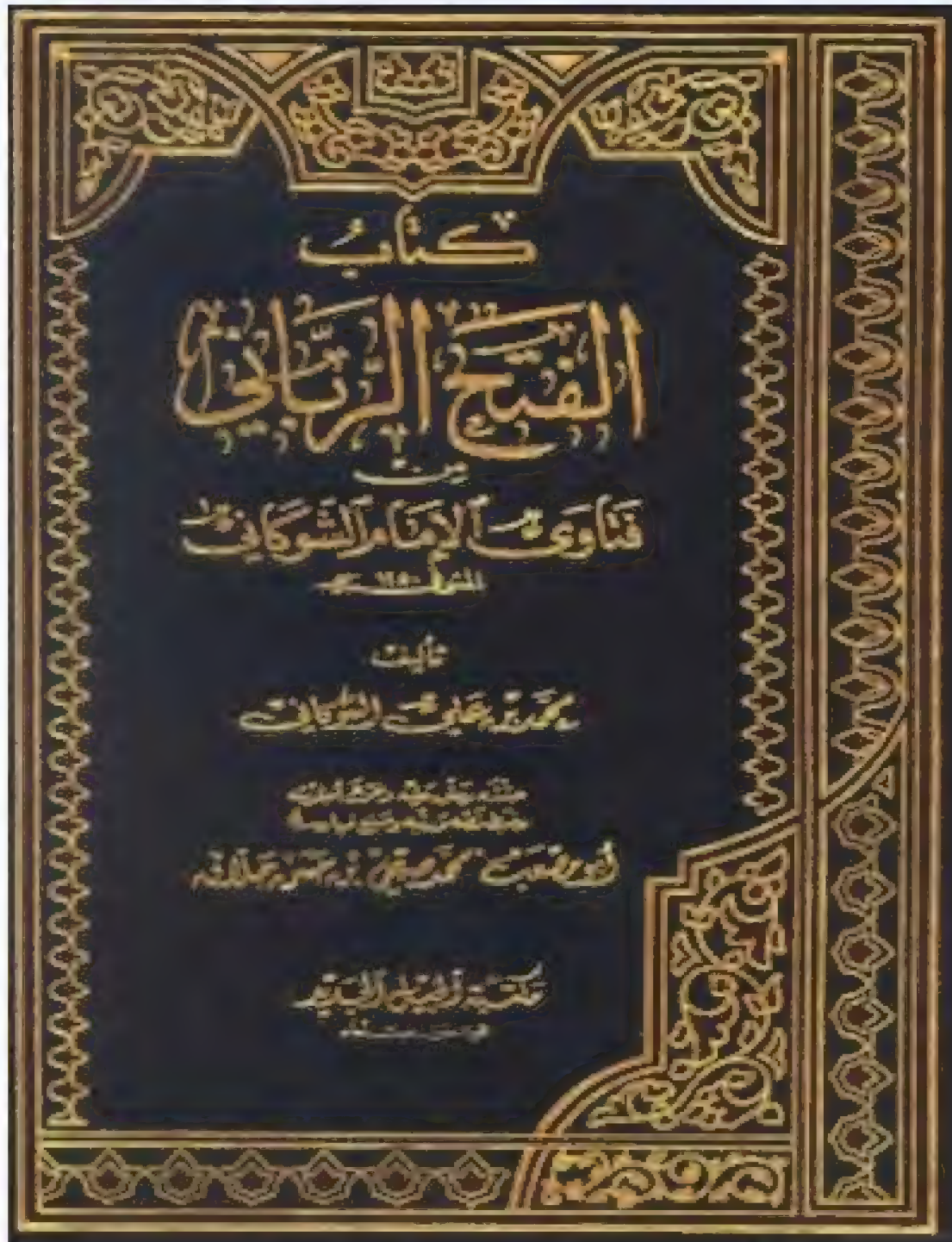
### [ شرك القبورين والوثنيين واحد ]

وإذا تقرر هذا فلا شك أن من اعتقد في ميت من الأموات ، أو حي من الأحياء أنه يضره أو ينفعه ، إما استقلالاً أو مع الله تعالى ، ونداه أو توجه إليه أو استغاثة به في أمر من الأمور التي لا يقدر عليها المخلوق ، فلم يخلص التوحيد لله ، ولا أفرده بالعبادة ، إذ الدعاء بطلب وصول الخير إليه ، ودفع الضر عنه هو نوع من أنواع العبادة ، ولا فرق بين أن يكون هذا المدعو من دون الله ، أو معه خيراً ، أو شراً ، أو ملكاً ، أو شيطاناً كما كانت تفعل ذلك الجاهلية ، وبين أن يكون إنساناً من الأحياء ، أو الأموات كما يفعل الآن كثير من المسلمين ، وكل عالم يعلم هذا ويقر به فإن العلة واحدة ، وعبادة غير الله وتشریک غیرہ معه تكون للحيوان كما تكون للحمار وللحي كما تكون للميت ... فمن زعم أن تم فرقا بين من يعتقد في وثن من الأوثان أنه يضر وينفع ، [٢٠] وبين من يعتقد في ميت من بني آدم ، أو حي منهم أنه يضر أو ينفع أو يقدر على أمر لا يقدر عليه إلا الله فقد غلط غلطاً شديداً ، وأقر على نفسه بجهل كبير ، فإن الشرك هو دعاء غير الله في الأشياء التي تختص به ، أو اعتقاد القدرة لغيره فيما لا يقدر عليه سواء ، أو التقرب إلى غيره بشيء مما لا يتقرب به إلا إليه .

ومجرد تسمية المشركين لما جعلوه شركاً بالصم والوثن والإله ، ليس فيه زيادة على التسمية بالوثني والقرير والمشهم ، كما يفعل كثير من المسلمين ، بل الحكم واحد إذا حصل لمن يعتقد في الوثني والقرير ما كان يحصل لمن كان يعتقد في الصم والوثن ، إذ ليس التشريك هو مجرد إطلاق بعض الأسماء على بعض المسميات ، بل الشرك هو أن يفعل لغير الله شيئاً يختص به - سبحانه [ وتعالى ] - ، سواء أطلق على ذلك الغير ما كان يطلقه عليه

- هو لك ، فليكن وما ملك ، يقولون هذا وهم يتطوفون بالميت .

وانظر " مجموع الفتاوى " لاس تسمية (١/٦١١) .



# البَحْرُ الرَّائِقُ

مَنْزُومٌ  
كَثْرُ الدَّقَائِقِ

أَفِيضُ دَفْعِ الْإِحْسَانِ

مُؤَلَّفٌ مِنْ قِبَلِ الْفَقِيرِ الْمَذْهَبِيِّ الْفَقِيرِ الْمَذْهَبِيِّ الْفَقِيرِ الْمَذْهَبِيِّ

وَالْفَقِيرِ الْمَذْهَبِيِّ

لِيَاكُلَ مِنْهُ الْفَقِيرُ الْمَذْهَبِيُّ الْفَقِيرُ الْمَذْهَبِيُّ الْفَقِيرُ الْمَذْهَبِيُّ

وَالْفَقِيرُ الْمَذْهَبِيُّ

مَنْزُومٌ عَلَى الْبَيْتِ الرَّائِقِ

مَنْزُومٌ عَلَى الْبَيْتِ الرَّائِقِ

وَالْفَقِيرُ الْمَذْهَبِيُّ

وَالْفَقِيرُ الْمَذْهَبِيُّ

وَالْفَقِيرُ الْمَذْهَبِيُّ

وَالْفَقِيرُ الْمَذْهَبِيُّ

مَنْزُومٌ عَلَى الْبَيْتِ الرَّائِقِ

وَالْفَقِيرُ الْمَذْهَبِيُّ



أبو حمد

وبعزمه على أن يأمر بالكفر، ويقولون لمن ينزعه الفعل كل يوم عشرة أمثالك من العطين أو لم يقل من العطين قاصداً من حيث الخلقة لا من حيث بيان صناعته، ولا بقوله قد خلقت هذه الشجرة لأنه يراد به عادة الغرس حتى لو عني به حقيقة الخلق بكفر، ولا بقوله لغيره ينبغي لك أن تسجد لي سجدة لأن المراد منه الشكر والثناء، ويكفر بقوله أي شيء أصنع إذا لم يني الكفر جواباً لمن قال له أي شيء تصنع قد لزمت الكفر، ويؤيدانه حرفاً أو آية من القرآن عمداً، واعتقاد أن الخراج ملك السلطان لا بقوله أنا فرعون أو ليس إلا إذا قال اعتقادي كاعتقاد فرعون، ومن حسن كلام أهل الأهواء وقال معنوي أو كلام له معنى صحيح إن كان ذلك كفراً من الفائل كفر المحسن، وكذا من حسن رسوم الكفرة. واختلفوا في تكفير من قال إن إبراهيم بن آدم رآه بالبصرة يوم الثرية وفي ذلك اليوم يمكة. ومسألة ثبوت النسب بين المشرقي وبين للعربية تؤيد الفائل بعلمه ويخاف الكفر على من قال بحياتي وحياتك. وأجمعوا على أن من شك في إيمانه فهو كافر وهو أن يكون مصدقاً لكن يشك أن هذا التصديق إيمان أو كفر، واختلفوا في أنا مؤمن إن شاء الله. هذا كله حاصل ما في التارخانية من الفصول من باب ألقاظ التكفير سوى الفارسي.

وفي الخلاصة: يكفر بقوله أنا بريء من الثواب والعقاب، ويقول لو عاقبني الله مع ما بي من المرض ومشقة الولد فقد ظلمني، وشهد المرأة حبلاً في وسطها وقالت هذا زنا ومن أبعض عاملاً من غير سبب ظاهر خيف عليه الكفر، ولو صغر الفقيه أو العلوي قاصداً الاستخفاف بالدين كفر لا إن لم يقصده، والسجود للحبابة كفر إن أراد به العبادة لا إن أراد به التحية على قول الأكثر. وفي البرارية قال علماؤنا. **من قال أرواح المشايخ حاضرة تعلم يكفر** ومن قال يخلق القرآن فهو كافر، ومن قال إن الإيمان مخلوق فهو كافر، وكذا في كثير من الفتاوى وهو محمول على أنه بمعنى هداية الرب، وأما فعل العبد فهو مخلوق. وإذا أخذ أحد المكس مقاطعة فقالوا له مبارك كفروا، ووقعت بسراي الجديدة واقعة وهي أن واحداً قاطع على مال معلوم احتساباً بها أمني الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر فضربوا على بابه طبولات وبوقات وفادوا مبارك باد لمقاطعة الاحتساب وكان إمام الجامع غامعاً من الصلاة خلفه حتى عرض على نفسه الإسلام أخذاً من هذه المسألة قال لرجل يا أحمق قال خلقتني الله من سوق التفاح وخلقتك من طون كفر. قال واحد من الفسقة لو وضعت هذه الحصرة بين يدي جبريل عليه السلام لرفعتها على جناحه بكفر، ولا يكفر بقوله يا حاطس يا ناظر ولا بقوله درويش درويشان والقول بالكفر بكل منهما باطل. وفي جامع الفصولين روى الطحاوي عن أصحابنا: لا يخرج الرجل من الإيمان إلا جحود ما أدخله فيه، ثم ما يقر أنه منه فهذا لا يكون كفراً، وقد عثرنا على رواية أبي حنيفة أن الرضا بكفر الغير كفر من غير تفصيل.









قوله: (في اليوم الأول والثالث) عبارة البيهقي: والثاني، قول الشارح: (ويقرأ بس الخ) ومن قرأ على قبر: بسم الله وعلى علة رسول الله ﷺ ربح الله تعالى العذاب والضيق والظلمة عن صاحب القبر أربعين سنة. كذا في الغرائب سندي. وفيه أيضاً أنه رأى بخط جده أنه وجد بخط شيخه أن من كانت له حاجة فليذهب إلى قبر صالح يوم الجمعة بعد العصر، فليجلس جانباً عند رأس القبر متوجهاً القبلة متوطئاً ويقرأ سورة الفاتحة مرة، وآية الكرسي مرة، والزلزلة مرتين، والتكاثر ثلاثاً، والإخلاص عشراً، وآية قل لله الحمد آخر الجائبة ثلاثاً، ويكرر تكبير العبد ثلاثاً وهي: الله أكبر الله أكبر لا إله إلا الله أكبر الله أكبر لله الحمد، ويصلي على النبي ﷺ أولاً ثلاثاً وآخرها سبعاً بهذه الصيغة، صلى الله على محمد النبي الأمي وآله كما هو أهله. ويجعل ثواب ذلك لصاحب القبر ويسأل حاجته من ربه تعالى وحده ولا يقول: يا صاحب القبر يا فلان أقض حاجتي أو سألها لي من الله تعالى أو كن لي شافعاً عند الله تعالى بل يقول: يا من لا يشرك في حكمه أحد أقض حاجتي هذه وحيداً كما خلقتني وحيداً. ويكرر هذه الكلمات سبعاً، لأن الله يحضر له روح صاحب القبر في تلك الساعة فيشفعه له ويقضي حاجته فإنه من المحجرات أحد. قوله: (بخلاف القبر لقوله تعالى الخ) حفره لا ينافي الآية لنفعه في الجملة وثو غيره. أحد. قوله: (فقد يوفق بأن ما عزله الإمام الخ) يبعد هذا التوفيق ما ذكره في الفتية عن علاء الدين الترحماني بأنهم لو وطئوا القبور، كما نقله السندي إذ مقتضى الإنكسار كراهة التحريم، وهو مقتضى كثير من الأحاديث الواردة في النهي كحديث ابن عباس مرفوعاً «لأن أمشي على جمر أو سيل أو أخلف نعلي برحلي أحب إلي من أن أمشي على قبر مسلم» نقله السندي أيضاً. قوله: (إذ هو أكمل من تسبيح الياس) مقتضى ذلك أن في قطع الياس كراهة إلا أنها أخلف إذ فيه تسبيح، ولذا قال أبو السعود: وإن كان يابساً لا بأس بقلعه. قول الشارح: (إذا أوصى بذلك)، وكذا إذا كان من عادة أهله ذلك ولم يوصهم بتركه لأنه راض بذلك. أحد. سندي.

### باب الشهيد

قوله: (واستشكله في الفتح بأن المرتقى الخ) عبارة الفتح. وأما إن ظهر من الضم فقالوا: إن عرف أنه من الرأس بأن يكون حياً غسل، وإن عرف أنه من الجوف فيكون من جراحة فيه فلا يغسل. وأنت علمت أن المرتقى من الجوف قد يكون علقاً فهو سوداء بصرة الدم، وقد يكون رقيقاً من فرجة في الجوف على ما تقدم في الطهارة فثم يلزم كونه من جراحة حادثه بل هو أحد المحتملات. أحد. وبهذا تعلم مما في عبارة المحشي. قوله: (وبهذا يعلم أن من قتله للصوص في بيته الخ) هذا إدراج ادعى أنهم أو

(١) أخرجه ابن ماجه، كتاب الجنائز، باب ١٥.

# بَقَرَاتُ الشَّرَافِي

مفتي الديار المصرية الشيخ عبد القادر الزافني

المتوفى سنة ١٢٢٢ هـ

## على رد المحتار على الدر المنثور شرح تنوير الأبصار

تأليفه المحققين  
محمد زهير الدين بن حجاب

المجلد الأول



أبو حمد

الأرض في أي أرض القربة والاختلاف فلا يفت إليهم السالك ولا يترج لهم **﴿ذلك لهم خزي﴾** ومكان **﴿في الدنيا ولهم في الآخرة عذاب عظيم﴾** معق جانيهم، وقد جاء - أن الله تعالى يحب لأوليائه كما يحب للذين أحزب، ومن أين ولياً قد أدته بالمحاربة - سأل الله تعالى العز والمغنية في الدين والدنيا والآخرة **﴿فإنها للذين كفروا آفة﴾** لما ذكر سبحانه حواء المحارب وعظم حيلته - وأشار في تصانيف ذلك إلى مغفلة تعالى لمن تاب - لم المؤمنين بقوله عز وجل في كل ما أتوا وبطون وبطون ترك ما يجب اتقائه من الناس في من جنسها المحاربة والفساد، وبجعل الطاعة التي من عداها القوة والاستعلاء ورفع الفساد **﴿وأنكروا إليه﴾** أي أطعوا لأحكامكم إلى ثوابه والتمس منه **﴿الوسيلة﴾** في فعله بعض ما يوصل به يقرب إلى الله عز وجل من فعل الطاعات وترك المعاصي من وصل إلى كذا أي قرب إليه شيء، والمطرف مغفل بها وقدم عليها للاعتماد وهي صفة لا مصدر حتى يستقيم معونة عليه، ولعل، تعلق بالمحل له، ولعل، يستخوف وقع حالاً منها أي كانت إليه، ولعل المراء بها الاثبات المأمور به كما يشير إليه كلامه فادع، فإنه هلاك الأثر كله والدرجة لكل خير والمنفعة من كل شر، والجملة حيث جارية مدا فيها مجرى اليان والأكفد، وقيل الجملة الأولى أمر ترك المعاصي، والثانية أمر بعمل الطاعات، وأخرج ابن الأثير وغيره عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما أن الوسيلة الحاجة، وأشد له قول حنيفة

إن الرجال لهم إلهيك وسبيلك إن يأخذوك شحطلي وتخطي

وكان المعنى حيث أطعوا متوجهين إليه حاجتكم فإن يده عز شأنه مقاليد السموات والأرض ولا تطلبوها متوجهين إلى غيره فتكونوا كضعيف حاذ يرسد، ومن بطونهم - الوسيلة - بمنزلة من الحقد، وكونها بهذا المعنى غير ظاهر لا اختصاصها بالأبناء عليهم الصلاة والسلام بل على ما رواه مسلم وغيره أنها منزلة في الجنة جعلها الله تعالى لمن بعد من بعده ولرسول أن أكون أنا وأولادنا في الوسيلة، وكون الطلب هنا للشيء **﴿فإنها لا يملكها إلا الله﴾** وما لا يملكها إلا الله، وعليه يستحق الطرف بها كما لا يخفى، والتمس بعض الناس هذه الآية على منبرية الاستغناء بالصالحين وجعلهم وسيلة بين الله تعالى وبين العباد وانقسم على الله تعالى بهم بأن يقال: اللهم إنا نقسم عليك بعلان أن تعطينا كفاً، ومنهم من يقول للعالم أو الميت من جسد الله تعالى الصالحين: يا فلان ادع الله تعالى ليرزقني كفاً وكلاء، ويؤمنون أن ذلك من باب إعطاء الوسيلة، ويروون عن النبي **﴿صلى الله عليه وسلم﴾** أنه قال - إنا أنعمتكم الأمور فليكن بكم بأهل القبور، أو فليستعوا بأهل القبور - وكان ذلك بعد من الحق بهما من

وتحليل الكلام في هذا المقام أن الاستغناء بمخوف وحسن وسيلة بعض طلب الدعاء مع لا شك في جواز إن كان المطلوب منه حياً ولا يتوقف على كماله من الطالب بل قد يطلب الدائل من المستوفى، فقد صح أنه **﴿صلى الله عليه وسلم﴾** قال لعمر رضي الله تعالى عنه لما استأذنه في الصلوة: ألا نشتا يا أمي من دعائك ولهم أيضاً أن يطلب من ليس القرني - حبه الله تعالى عليه أن يستقر له، وأمر أمته **﴿صلى الله عليه وسلم﴾** بطلب الوسيلة له كما مر أعلاه وبأن يمشوا عليه، وأما إذا كان المطلوب منه ميتاً أو عالماً فلا يشترط عالم أنه غير حائر وأنه من البدع التي لم يفعلها أحد من السلف، نعم السلام على أهل النور مشروع ومخاطبتهم حادثة، فقد صح أنه **﴿صلى الله عليه وسلم﴾** كان يعلم أصحابه إذا رزوا القبر أن يقولوا: والسلام عليكم أهل الديار من المؤمنين والمسلمين وإنا إن شاء الله تعالى بكم لاحقون يرحم الله تعالى المستقلين منا ومنكم والمستأخرين نسأل الله تعالى لنا ولكم العاقبة، اللهم لا نجعلنا في قبرهم ولا نجعلنا بمنهم ونحضرنا في قبرهم ولا نجعلنا بمنهم أحد من الصالحين رضي الله تعالى عنهم - وهم أحرص الخلق على كل خير - أنه طلب من ميت شيئاً بل قد صح عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما أنه كان يقول إذا دخل الحجرة النبوية زحراً: السلام عليك يا رسول الله، والسلام عليك

# رُفُوحُ الْمُرْعَايَاتِ

## فِي تَفْسِيرِ الْقُرْآنِ الْعَظِيمِ وَالسَّبْعِ الثَّانِي

تَأْلِيْفُ

الْعَلَّامةُ أَبُو الْقَاسِمِ عَلِيٌّ بْنُ أَبِي الْحَسَنِ  
الشَّيْخُ مُحَمَّدُ بْنُ الْأَوْسَمِيِّ الْبَغْدَادِيُّ  
الْمُتَوَفَّى ١٢٧٢ هـ

مُطَبَّعٌ وَرَقَةً

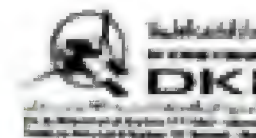
عَلَى قِبْلَةِ الْبَابِ عِطِيَّةً

الْمَجْلَدُ الثَّالِثُ

٣ - ٤

الْمَطْبَعَةُ

تَرْجُمَةُ ١٢٨١ مَسْرُوعَةُ الْفَنَاءِ - تَرْجُمَةُ ١٢٨١ مَسْرُوعَةُ الْفَنَاءِ



أبو محمد



وغير العلم وعدم مقابلة ذلك الإنكار حيث أصر سبحانه أنه يخشى ما لا يعلم فلتطفي القوى البشرية المختلفة وإذا علم بقوة إلهية وحماية صالحة، ألا ترى العمودية التي من الله تعالى عليهم ٤ من كيف علموا عوالم عظيمة نسبة عالم الشهادة إليها كنسبة القدرة إلى الجبل العظيم، ومنهم وهم الأنظمة في ملكهم كالكثيرة النبطيين أنفسهم بالكثيرة من ذكر من ذلك أشبه لا يملك القائل في أنها لا أصل لها بل لو عرض كلامهم في ذلك على الأطفال أو السحابة لم يشكوا في أنه حديث حرفة صادر عن محض الخيال، وإذا أسأل الله تعالى أن لا يعطي مستأثراً من عوالمهم، وقد عرفت حين رأيت بعض كتبهم التي ألغوا بعض حاضريها منهم مما تضمنت على ذلك على أن أصبح نحو ما صنعوا مقابلة للاصل فلهذا تكن مصي الحياء من الله والاستغفار بخدمته كلامه سبحانه والعلم بأن تلك المخرقات لا تروج إلا عند من سلب منه الإدراك والتحليل بالمصادرة، وذلك لو أسلف في الآية: المعنى يخلق فيكم من الأفضل ما لا تعلمون أنها لكم لم عليكم ﴿ويعطي الله فضل السيل﴾ أي السيل القصد وهو التوحيد ﴿ويعطيها جبال﴾ وهو ما عند ذلك ﴿ولو شاء لهداكم أجمعين﴾ لكنه لم يشأ لعدم استعدادكم وإظهار عبادات حكمة وحكمة سبحانه ﴿والله في الأرض رؤس﴾ وهم الأوتار لرباب الممكن ﴿لأن قله بكم﴾ أي تصطبغ، ومن الكلام المشهور على الأسماء لم علت قبت ﴿والله في الأرض رؤس﴾ وهم العلماء الذين نجوا بطرات علومهم أشجار القلوب ﴿ويعطيها﴾ وهم المشرقة المتأخرة إلى تعالى ﴿ويعطيها﴾ وهي الآيات الغامضة والأفنية ﴿ويعطيها هم يعطون﴾ وهي الأنوار التي تلوح للناظر من عالم الغيب.

وقال بعضهم: كفى في أرض القلوب رؤس العلوم العلية والمعارف السرمدية وأخرى فيها أنوار المعرفة والمكاشفة والمصحة والتدوير والعين والحكمة والعصاة وأوضح سبلاً للأرواح والنفوس والأشهر، وسبل الأرواح إلى أنوار الصفات، وسبل النفوس إلى أنوار الآيات، وسبل الأسرار إلى أنوار الحقائق، وسبل في الحقيقة غير متعينة، ومن كلامهم طرق إلى الله تعالى حده أنوار الحقائق والعلامات في طاهر أنوار الأفاضل للعلوم، وأخص العلامات في العالم الأولياء والنجوم أهل المعارف الذين يسبحون في ليلهم المبهمة بأرواحهم وقلوبهم وأسرارهم من تفسد بهم يقتدي إلى مقصوده الأبدى، ومن الحديث وأصحابي كالحجرات بأنهم تقدموا بعبادته وأسرارهم بعبادته ليأتى الخلق، ويجوز أن أراد كلهم والخطاب لا ولا مانع من ذلك على من سلب العلوم ﴿والذين يدعون من دون الله لا يخلقون شيئاً وهم يخلقون الموت غير أحياء وما يشعرون أياً من يعقون﴾ ما أعطى الله في التهي عن من يستعبد بهر الله تعالى من الحصادات والأمرات ويطلب منه ما لا يستطيع عليه لصدته أو دعت بها.

وقال بعض أكثر السادة الصوفية قدس الله تعالى أسرارهم: إن الاستغفار بالأولياء مسطورة إلا من عارف بغير بين المحدث والفهم فيستعبد بالقولي لا من حيث نفسه بل من حيث ظهور الحق فيه ذلك ذلك غير محذور لأنه استعارة بالحرف حيث، وأنا أقول إذا كان الأمر كذلك فما الداعي لصدور عن الاستعانة بالحق من أول الأمر؟ وأيضاً إذا سمعت الاستعانة بالقولي من هذه الحشية طبعه لعللة والصوم وسائر أنواع العبادة له من تلك الحشية أيضاً، ونحن للذلك قائل بهذا، بل قد رأيت بعضهم ما يكون هذا القول بالنسبة إليه تسبيح ولا يكاد يجري لغيره أو يفتح فمياً يذكره، فالطريق السليم عند كل شئ الاستعانة والاستعانة على الله عز وجل فهو سبحانه الحي القادر العالم بالصالح عباده، وذلك والأنظمة في ملك الذين يرحلون شمع من غيره تعالى ﴿الذين يوفوا لهم الملائكة طالعهم أنفسهم﴾ ذكروا أن السابقين الموحدين بتوفاهم الله تعالى عباده، وأما الأوتار والعبادة فبفساد، فمن ثم في عن مقام النفس بالعبادة وسبل إلى مقام القلب بالعلوم والعقائد بتوفاهم ملك الموت، ومن كان في مقام النفس من الصاد والصلحاء والرهبة

# رُوحُ الْمِعْجَانِي

## فِي

### تَفْسِيرِ الْقُرْآنِ الْعَظِيمِ وَالسَّبْعِ الْمَثَانِي

تأليف

العلامة أبو الفضل شهاب الدين

السيد محمود الألوسي البغدادي

المتوفى ١٣٢٦ هـ

مطبوعه

دار عبد الله في مدينة

المجلد الخامس

٧

الطبعة

الطبعة الأولى سنة ١٣١٦ هـ - الثانية سنة ١٣٢٦ هـ - الثالثة سنة ١٣٢٦ هـ

أبو محمد



# السَّيِّئَاتُ السَّبَاقِيَّةُ

في

أحياء مئة خير البرية

صلى الله تعالى عليه وسلم  
لزاماً للمؤسسية ومجانبة المحمية ومفيدة الممنهية  
شيخ الإسلام محمد بن عبد الوهاب

الطبعة سنة ١٣٥٠ هـ

قامت بطبع هذه الرحائل وتصحيحها ومراجعتها جامعة  
المؤمنين الموحدين المحبين لشر العلوم والتعارف لصحيح  
شرها في الاطوار الاسلامية ليتم نعمها جميع المسلمين

طبع سنة ١٣٥٨ هـ بمكة ١٩٣٠ ميلادية

دار الكتب العلمية

بيروت

في كل بقعة من بقلع الارض وفعلك وانت عاقل لا يكون الا لمقصود قد قصده  
أو أمر قد أردته والا فانت مجنون قد رفع عنك القلم ولا توافقك على دعوى  
الجنون الا بعد صدور أفعالك وأقوالك في غير هذا على نمط أفعال المجانين ،  
فان كنت تصدرها مصدر أفعال العقلاء فانت تكذب على نفسك في دعواك  
الجنون في هذا العمل بخصوصه فزاراً عن أن يلزمك ما لزم عباد الاوتان الذين حكى  
الله عنهم في كتابه العزيز ما حكاه بقوله ( وجعلوا لله مما خردوا من الخرد والالعام  
نصيلاً فقلوا هذا لله برغمهم وهذا شركائنا ) وبقوله ( ويجعلون لما لا يعلمون نصيباً  
مما رزقناهم ، والله لتسألن عما كنتم تفترون ) .

( فان قلت ) أن المشركين كانوا لا يقرون بكلمة التوحيد وهؤلاء المعتقدون  
في الاموات يقرون بها ( قلت ) هؤلاء انما قالوها بالسقم وخالفوها بأفعالهم فان  
من استغاث بالاموات أو طلب منهم مالا يقدر عليه الا الله سبحانه ، أو عظمهم  
أو قدر عاينهم بجزء من ماله أو نحر لهم فقد نزلهم منزلة الآلهة التي كان المشركون  
يعملون لها هذه الأفعال فهو لم يعتقد معنى لا إله الا الله ولا عمل به بل خالفها  
اعتقاداً وعملاً فهو في قوله لا إله الا الله كاذب على نفسه ، فانه قد جعل إلهاً غير  
الله يعتقد أنه يضر وينفع وعبيده يدعائه عند الشدائد والاستغاثة به عند الحاجة



# تكملة الميمنة بأحكام البدعة والسننة

تأليف  
الشيخ علي أحمد عبد العال الظهري  
مفتي جامعة دمشق

مستوفى  
مدرسة الشريعة  
بجامعة دمشق  
دار الكتب العلمية  
بيروت - لبنان

## ٦٠- تقام المنة بأحكام السنة والبدعة —

الهلاك الأبدي والعذاب السرمدي لما فيه من روائح الشرك المطلق، ومصادمة الكتاب المصدق، ومخالفة عقائد الأمة وما اجتمعت عليه الأمة - وفي التنزيل ﴿وَمَنْ يُشَاقِقِ الرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُ الْهُدَىٰ وَيُشِيعْ غَيْرَ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ نُوَلِّهِ مَا تَوَلَّىٰ وَنُصْلِهِ جَهَنَّمَ ۚ وَسَاءَتْ مَصِيرًا﴾ [النساء: ١١٥]

وقال العلامة الفقيه ابن حجر الهيتمي من أئمة الشافعية في كتابه فتح الميمن شرح الأربعين من دعا غير الله فهو كافر - اهـ .

وقال شيخ الإسلام أبو العباس رحمه الله، وقد مثل عن رجل قال: لا بد لنا من واسطة بيننا وبين الله قال - من جعل الملائكة والآتياء والأولياء واسطة يدعوهم ويسألهم حلب المذاهب ومنذ الفاقات وتفرج الكريات فهو كافر بإجماع المسلمين - اهـ .

وقال الإمام العلامة محمد بن إسماعيل الصنعاني في تفسير الاعتقاد: من اعتقد في شجر أو حجر أو قبر أو ملك أو جني أو حي أو ميت أن ينفع أو يضر أو أنه يقرب إلى الله تعالى أو يشفع عنده في حاجة من حوائج الدنيا بمجرد التشفع والتوسل إلى قرب تعالى فإنه قد أشرك مع الله غيره واعتقد ما لا يحل اعتقاده، كما اعتقد الشركون في الأوثان - اهـ .

وقال صاحب تبيين المحارم المذكورة في القرآن، وهو من أئمة الحنفية: من أشرك في الله غيره فإنه يكفر بالإجماع، ويقتل إن أصر على ذلك، وإن تاب تاب الله عليه، وسلم من القتل - اهـ .

وقال الإمام محمد بن علي الشوكاني - رحمه الله - في إخلاص كلمة التوحيد: لا شك أن من اعتقد في ميت من الأموات أو حي من الأحياء، أنه يضره أو ينفعه إما استقلالاً، أو مع الله تعالى وتعالى أو توجه إليه أو استغاثة به في أمر من الأمور التي لا يقدر عليها المخلوق؛ ثم يخلص التوحيد لله ولا إفراقة بالعبادة - إذ الدعاء بطلب وصول الخير إليه ودفع الضر عنه، هو نوع من أنواع العبادة، ولا فرق بين أن يكون هذا المدعو من دون الله أو معه حجراً أو شجراً أو ملكاً أو شيطاناً أو إنساناً من الأحياء أو الأموات، وكل عالم يعلم ذلك ويفرّ به فإن العلوية واحدة، وعبادة غير الله تعالى وتشريك غيره معه يكون للحيوان كما يكون للجبناء، وتلحق كما يكون للميت، فمن زعم أن ثم فرقاً بين من اعتقد في وثن من الأوثان أنه يضر أو ينفع - وبين من اعتقد في ميت من بني آدم أو حي منهم أنه يضر أو ينفع أو يقدر على أمر لا يقدر عليه إلا الله تعالى فقد غلط غلطاً بيناً وأقرّ على نفسه بجهل - اهـ .

استأذانه على ربه فعا بالك بمن دونه من الخلق.

السادسة عشرة: قوله (ثم أشفع فيحد لي حدا فأدخلهم الجنة) هذا في أهل الكبائر من أمة صلى الله عليه وسلم، وهو دليل على صحة معتقد أهل السنة والجماعة في إخراج عصاة الموحدين بالشفاعة من النار وقد تواتر عنه صلى الله عليه وسلم النقل في ذلك وأجمع عليه أهل السنة والجماعة، وخالف في ذلك الخوارج والمعتزلة ومن وافقهم من المعتدعة فقالوا فيمن مات من أهل الكبائر دون توبة أنه خالد مخلد في النار.

#### تلبيه :

استدل أهل الزيغ والخرافة بهذا الحديث على جواز الاستغاثة بالأموات من الأنبياء والأولياء قالوا: فالناس استغاثوا بالأنبياء قلنا: هذه حجة داحضة وشبهة فاسدة والجواب عن ذلك من وجهين:

الأول: أنه لم تقع استغاثة في هذا الحديث بحيث وإنما وقعت بالأنبياء وهم أحياء في الموقف الثاني: أن الناس استغاثوا بالأنبياء في أمر مقدور لهم عليه وهو طلب الشفاعة لهم عند الله عز وجل بالخلاص من هول ذلك الموقف إلا أن أولئك الأنبياء عليهم الصلاة والسلام قد أبدوا اعتذارهم وشرف الله بها محمدا ﷺ والله يختص من يشاء بفضله ورحمته.

## شرح كتاب التفسير

بشرح كتاب التفسير

## صحيح البخاري

تأليف

فضيلة الشيخ العلامة

محمد بن عبد الله بن سليمان البخاري

المدرس بالجامعة الإسلامية سابقاً

الجزء الأول

مكتبة الفرقان



وكيفية الخلاص منها . ولهم أيضا مستنبطات من علوم مُشكلة على الفقهاء وذلك مثل  
المعارض والمواقف، وحقائق الأفكار

ومن جملة المترك الخطي وروية الصمد وسفع من الخلق

وقد مشاهدة الرجاء والخوف والعطاء والمنع وإليه أشار قولهم التوحيد إسقاط  
الإضافات (وكيفية الخلاص منها) أي قادت النفس وجاسستها وهو بمضافاتها وقطعها  
عن مألوفاتها.

وأحسن أنواع الخلاص منها الاتجاء إلى صاحبها كما في الدعاء المأثور  
«اللهم إني أعوذ بك من شر نفسي واللهم لا تكن لي إلى نفسي طرفة عين».

وله در القائل أعط القوم دارها وهذا إنما يكون بعد المجاهدة والمراقبة  
والمجاهدة والرياضات التي تُضعفها عن المحافاة ثم آخر الداء الكبر في المعالجة  
لجسم المادة.

وفي الجملة الحجب أربعة الدنيا والخلق والشیطان والنفس وهي أساس ابتلاء  
وأعلى الأعداء ولذا قيل لأي يزيد في مقام المزيد حين قال : (لهم كيف انطريق إليك ومع  
نفسك وتعال) أما قول بعض أرباب السالك خطرت وقد وجدت فتكته أراد به النفس  
والشیطان أو الدنيا والعش كذا يشير إليه قوله سبحانه : ﴿فَأَصْحَابُ الْمَغِيبَاتِ﴾ [الأنبياء : 21]  
فعليك خلعهما عن قلبك حتى تصل إلى المال قريب وحمال حيك قريب . ولهم أي  
لتصورية (أي زيادة على ما ذكر استنبطات) أي مسائل مستعرجات من علوم  
مشككة (أي منسوبة تلك العلوم على الفقهاء) أي المحصورين بالرسوم مثل المعارض  
وهي الخواطر النفسية والصفات الشيطانية والصفات السجانية والمواقف (أي الشوائب  
من العلاقات التي هي القطائع عن اللواحق والتلويح (وحقائق) أي في معرفة الدقائق  
والأفكار) أي النفسية في الحالات السجانية والصفات السجانية (أي الإله) في قوله  
تعالى : ﴿وَذَكَرْ رَبَّكَ إِذَا قُيِّدْتَ﴾ [الكهف : 24] تركت حظك أو نسيت نفسك أو  
نسيت غيره ولذا قيل إذا نسيت ما دون الله فقد ذكرت الله فمن اشتغل بدنيا أو علبها لم يذكر  
الله ولم يعط حق مولاه ومن هنا قال العارف ابن الفارض في العبد الغافل :

ولو خطرت لي في سوائك إرادة على خاطري مهوًا حكمت برهني

وقال أبو يزيد إذا خطر بيالي الدنيا أتوخأ لأنها محدثة وذكرها حدث وإذا خطر  
بيالي الآخرة أغسل لأنها منبع الشهوة

شَرْحُ

المُلا عَلِي الْقَارِي

الْمُتَوَفَّى سَنَةَ ١٠١٤ هِجْرِيَّة

عَلَى

إِكْبَابِ الْمُرَدِّاتِ

لِلشَّيْخِ أَبِي النُّجَيْبِ الشُّهْرَوَرْدِيِّ

الْمُتَوَفَّى سَنَةَ ٥٦٢ هِجْرِيَّة

عَلَى يَدِهِ

نَجْمُ عَبْدِ الْعَزِيزِ عَمَّادِ



BOOKS - PUBLISHER

دار النشر - دار الفکر - بيروت

أبو حمد





= فاكوري الهندي في «التوضيح» : منهم الذين يدعون الأنبياء والأولياء عند  
 الحوائج والمصائب باعتقاد أن أرواحهم حاضرة تسمع النداء ، وتعلم الحوائج ،  
 وذلك شرك قبيح ، وجهل صريح قال الله تعالى : «ومن أضل ممن يدعو من دون  
 الله » الآية [ الأحقاف : ١٥ ] وفي «البحر» : لو تزوج بشهادة الله ورسوله ، لا  
 ينعقد النكاح ، ويتكفر ، لا اعتقاد أن النبي ﷺ يعلم الغيب ، وهكذا في  
 «فتاوى» القاضي خان والعيني و«الدر المختار» و«العائكية» وغيرها من كتب  
 العلماء الحنفية ، وأما الآيات الكريمة والسنة المطهرة في إبطال أساس الشرك ،  
 والتوبيخ على فاعله ، فأكثر من أن تحصي ، ولشيخنا العلامة السيد محمد نذير  
 حسين الدهلوي ، في رد تلك البدعة المنكرة رسالة شافية ، ومن البذعات  
 المحدثات انعقاد مجلس مولد النبي ﷺ في شهر ربيع الأول ، قال الإمام أبو  
 عبد الله محمد الشهير بابن الحاج في «المدخل» : ومن جملة ما أحدثوه من  
 البدع مع اعتقادهم أن ذلك من أكبر العبادات ، وإظهار الشعائر ، ما يفعلونه في  
 شهر ربيع الأول من المولد ، وقد احتوى على بدع ومحرمات جملة ، ثم ذكرها  
 مفصلاً ، ثم قال بعد ذلك : وهذه المفاسد مركبة على فعل المولد إذا عمل  
 بالشعاع ، فإن خلا منه وعمل طعماً فقط ، وتوى به المولد ، ودعا إليه الإخوان ،  
 وسلم من كل ما تقدم ذكره ، فهو بدعة بنفس نيته فقط ، إذ إن ذلك زيادة في  
 الدين ، وليس من عمل السلف الماضين ، واتباع السلف أولى ، بل أوجب من أن  
 يزيد نية مخالفة لما كانوا عليه ، لأنهم أشد الناس اتباعاً لسنة رسول الله ﷺ ،  
 وتعظيماً له ، ولسنته ﷺ ، ولهم قدم سبق في المبادرة إلى ذلك ، ولم ينقل  
 عن أحد منهم أنه توى المولد ونحن لهم تبع ، فیسعنا ما وسعهم ، وقد علم أن  
 اتباعهم في المصادر والموارد ، انتهى كلامه . ولشيخنا العلامة القاضي بشير  
 الدين القنوجي في ذلك الباب كتاب مستقل سماه : «غاية الكلام في إبطال»

**أبو حمد**

الموسس

مؤسسة الرسالة  
 بيروت - لبنان

مطبع الكائن في بيروت

# سنة الدار قطن

تأليف

الحافظ الكبير علي بن عمر الدارقطني

٣٠٦ - ٣٤٥ هـ

وبدعه

الشيخ الكبير علي بن الدارقطني

توفي سنة ٣٤٥ هـ

الجزء الخامس

كتاب الطلاق والطلاق والطلاق  
 كتاب النكاح والطلاق والطلاق  
 كتاب النكاح والطلاق والطلاق

سنة ٣٤٥ هـ

سنة ٣٤٥ هـ

سنة ٣٤٥ هـ

مؤسسة الرسالة

### • أنواع الشرك الواقع في الأمم :

وشرك الأمم نوعان : شرك في الإلهية ، وشرك في الربوبية . فالشرك في الإلهية والعصاة هو الغالب على أهل الإشراف ، وهو شرك عباد الأصنام ، وعباد الملائكة ، وعباد الجن ، وعباد المشايخ والصالحين الأحياء والأموات الذين قالوا : إنما نعبدكم ليقربونا إلى الله زلفى<sup>(١)</sup> ويشفعون لنا عنده ويتألفنا بسبب قربهم من الله [و] (٢) كرامته لهم قرب وكرامة كما هو المهود في الدنيا من حصول الكرامة والزلفى لمن يخدم أعوان الملك وأقاربه وخاصته .

والكتب الإلهية كلها من أولها إلى آخرها تبطل هذا المذهب وترده وتفتح أعله وتنص على أنهم أعداء الله تعالى . وجميع الرسل صلوات الله عليهم متفقون على ذلك من أولهم إلى آخرهم ، وما أعفك الله تعالى من أعفك من الأمم إلا بسبب هذا الشرك ومن أجله .

### • الإشراف في المحبة :

وأصل الشرك في محبة غير الله تعالى ، قال تعالى : ﴿ يَحْبُونَهُمْ كَتَبَ اللَّهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا اشْعَدَ اللَّهُ ﴾ (٣) فأخير سبحانه وتعالى أنه من أحب مع الله شيئاً غيره كما يحبه فقد اتخذ نداء من دونه ، وهذا على أصح القولين (٤) في الآية أنهم يحبونهم كما يحبون الله ، وهذا هو العقد المذكور في قوله تعالى : ﴿ لَمْ يَكُنْ لَكَ دِينٌ قَبْلَهُمْ يَهْدُونَ ﴾ (٥) ، والمعنى على أصح . . . . .

(١) إشارة إلى قوله تعالى في سورة الزمر : ﴿ مَا تَعْبُدُونَ إِلَّا لِيُقَرَّبُوا إِلَى اللَّهِ زُلْفَى ﴾

(٢) ساقطة من الأصل .

(٣) البقرة : ١٦٥ .

(٤) القولان المتعارفان إليهما ذكرهما العلامة ابن القيم في « مدارج السالكين » (١/١١ ، ١٥) في قوله :

﴿ يَحْبُونَهُمْ كَتَبَ اللَّهُ ﴾ في قوله :

أحبهم : يحبونهم كما يحبون الله ، فيكون قد ثبت لهم محبة لله ولكنها محبة يشركون بها مع الله تعالى .

والثاني : أن المعنى : يحبون أنفسهم ، كما يحب المؤمنون الله ، ثم بين أن محبة المؤمنين لله أشد من محبة أصحاب الأندلس لأنفسهم . وقد كان شيخ الإسلام ابن تيمية يرجع القول الأول ، ويقول : إنما أقول بأن شركوك بين الله وبين أنفسكم في المحبة ولم يخلصوها له ، كمحبة المؤمنين له . قلت : وانظر : التفسير القيم (١ من ١٣٩) لابن القيم ، وقاعدته في المحبة لابن تيمية (١ من ١١) ، وابن كثير (١/٢-٢) .

(٥) الأنعام : ١ .

# رسائل المقریزی

في الدين المقریزی

٧٦٦-٨٤٥ هـ

١٣٦٤-١٤٤٢ م

دراسة وتحقيق

مضامین البدری و احمد مصطفى قاسم

ابو محمد

دار الفکر

القاهرة



# رُوحُ الْمِعْيَاثِ

فِي

تَفْسِيرِ الْقُرْآنِ الْعَظِيمِ وَالسَّعْيِ الْمَثَانِي

تَأَلَّفَ

الْعَلَّامَةُ أَبُو الْقَاسِمِ شُكَّابُ الْمَدِينِ

الشَّيْخُ مُحَمَّدُ الْأَوْسِيُّ الْبَغْدَادِيُّ

الْمُتَوَفَّى ١٢٢٤ هـ

عَنْهُ وَرَثَتُهُ

عَلِيٌّ عَبْدُ الرَّحْمَنِ عَطِيَّة

المجلد الثالث

٣ - ٤

تمت

تَرْجُومَةُ ٢٥١ هـ، مَسْرُومَةُ الْفَتَاوَى، تَرْجُومَةُ ١٨٦ هـ، مَسْرُومَةُ الْمَشْرِقِ



أبو حمد

٢٩٨ سورة المائدة الآيات: ٢٧ - ٣٧

وغيرهم، مثل يا سيدي فلائ أُنْصِي، وليس ذلك من قول الصباح في شيء، واللائق بحال المؤمن عدم التفرد بذلك، وأن لا يحرم حول حماد، وقد عُدَّ أناس من العلماء شركاً وأن لا يكتفه، فهو قريب منه ولا يرى أحداً ممن يقول ذلك إلا وهو يعتقد أن المدعو الحي الغائب أو الميت المحب يعلم الغيب أو يسمع النداء ويقدر بالذات أو بالغير على جلب الخير ودفع الأذى وإلا لما دعاه ولا فتح فاه، وفي ذلك بلاء من ربكم عظيم، فالحرمان التصب عن ذلك وعدم الطلب إلا من الله تعالى القوي الغني الفعال لما يريد<sup>(١)</sup> ومن وقف على حر ما رواه الطبراني في صحيحه من أنه كان في زمن النبي ﷺ سائق يؤذي المؤمنين فقال الصديق رضي الله تعالى عنه: قوموا بنا نستغيث برسول الله ﷺ من هذا المتأنق فجاؤوا إليه، فقال: إنه لا يستغاث بي إنما يستغاث بالله تعالى، لم يثبت في أن الاستغاثة بأصحاب القيوم - الذين هم بين سعيد شغلهم وعمله في الجنان عن الالتفات إلى ما في هذا العالم، وبين شغلي ألهاء عباده وحبه في التيران عن إجابة مناديه والإصغاء إلى فعل ناديه - أمر يجب اجتنبه ولا يليق بأرباب العقول تركاؤه، ولا يترك أن المستغيث بمخلوق قد قضى حاجته وتصح طلبه فإن ذلك ابتلاء وفحة منه عز وجل، وقد يتسلل الشيطان للمستغيث في صورة الذي استغاث به فيظن أن ذلك كرامة لمن استغاث به، هيئات هيئات إنما هو شيطان أضله وأغواه وزين له مواء، وذلك كما يتكلم الشيطان في الأسماء ليضل عبدها الطعام، وبعض الجهلة يقول: إن ذلك من تطور روح المستغاث به، أو من ظهور ملك بصورته كرامة له ولقد ساء ما يحكمون، لأن التطور والظهور وإن كانا ممكنين لكن لا في مثل هذه الصورة وعند ارتكاب هذه الجريمة، تسأل الله تعالى بأسمائه أن يحصنا من ذلك، ونعوذ بلطفه أن يسلك بنا وبكم أحسن المسالك ﴿وَجَاهِدُوا فِي سَبِيلِهِ﴾ مع أعدائكم بما أمكنكم.

﴿لَكُمْ ظُلُمَاتٌ﴾ بئس لعمري الأبد والخلام من كل نكد ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ كلام مبتدأ موقر لما قيد وجوب الامتنال بالأوامر السابقة، وترغيب المؤمنين في المسارعة إلى تحصيل التوسيلة إليه عز شأنه قبل انقضاء أوقاته، بيان استحالة توسل الكفار يوم القيامة بما هو من أقوى الوسائل إلى النجاة من العذاب فضلاً عن نيل الثواب ﴿لَوْ أَنَّ لَهُمْ﴾ في لكل واحد منهم كقولهم سبحانه: ﴿لَوْ أَنَّ لِكُلِّ نَفْسٍ ظُلُمَاتٌ﴾ [نور: ٥١] فتح، وفيه من تهويل الأمر وتلطيع الحال ما ليس في قولنا: لجميعهم ﴿فَإِنِّي الْأَرْضُ﴾ أي من أمتان أمواتها وذخايرها رسائل منافعها فاعلموا وهو اسم ﴿فَأَن﴾ و ﴿لَهُمْ﴾ غيرها وسجلها الرفع عندهم خلا أنه عند سيوفه رفع على الابتداء لا حاجة فيه إلى الخبر لاستتمال غشها على المسند والممسند إليه، وقد انحصرت من بين سائر ما يؤول بالاسم بالوقوع بعد ﴿لَوْ﴾، وبإل: الخبر محذوف ويقدر مقدماً أو مؤخراً قولاً، وعند الزجاج والمبرد والكوفيون رفع على الفاعلية أي لو ثبت لهم ما في الأرض، وقوله تعالى: ﴿عَذِيبُهُ﴾ تأكيد للموصول كحال من، وقوله سبحانه: ﴿وَمَقَلَّةٌ﴾ بالنصب عطف عليه، وقوله





علماء تو صرف ایک واسطہ ہیں۔ (محمد حسین بٹالوی صاحب)

241/305

۳۲۱

اشاعة السنة النبوية

جلد یازدهم

ممبر اول  
ضمیمہ ہفتم سائل مآثر مجملہ بنی اہل اللہ

باب ششم در اجزای مطابق شده  
اصول و ضوابط و شرح قیمت سال و نیمه

۱) ایہ رسالہ اور اس کا مضمون دونوں ماہوار میگزین (۲) مضمون انگریز اور اردو دونوں زبانوں میں شائع ہوتا ہے اور اس کا مضمون ہر سال ایک سو پچاس روپے میں فروخت ہوتا ہے۔ رسالہ بقیہ مضمونیں ہفت روزہ (۳) رسالہ کے اسلوب اور طریقہ کار کے تحت (۴) اصول اسلام اور اس کے فروغ و نظام سے متعلق ہر مضمون معاشرت میں بکثرت لکھا جاتا ہے۔ اہل اسلام کے مختلف فرقوں کی باہمی اتحاد و اتفاق میں کو خوش کرتا ہے۔

**ضرب ضراب**

(۵) ہر مضمون ایک سو پچاس روپے میں فروخت کرتا ہے۔ ہر مضمون کے مضمون نگاروں کو ہر مضمون میں ایک سو پچاس روپے میں فروخت کرتا ہے۔ ہر مضمون کے مضمون نگاروں کو ہر مضمون میں ایک سو پچاس روپے میں فروخت کرتا ہے۔ ہر مضمون کے مضمون نگاروں کو ہر مضمون میں ایک سو پچاس روپے میں فروخت کرتا ہے۔

(۶) ہر مضمون کے مضمون نگاروں کو ہر مضمون میں ایک سو پچاس روپے میں فروخت کرتا ہے۔ ہر مضمون کے مضمون نگاروں کو ہر مضمون میں ایک سو پچاس روپے میں فروخت کرتا ہے۔ ہر مضمون کے مضمون نگاروں کو ہر مضمون میں ایک سو پچاس روپے میں فروخت کرتا ہے۔ ہر مضمون کے مضمون نگاروں کو ہر مضمون میں ایک سو پچاس روپے میں فروخت کرتا ہے۔



آیت قرآن یا حدیث پڑھ کر بھی سناوے یا طوطے کی طرح یاد کر اوسے تب بھی وہ آیت یا حدیث کے معنی اور حدیث کی صحت تسلیم کرنے میں اس عالم کا مقلد کہلاتا ہے کیونکہ وہ کسی دلیل سے یہ نہیں جانتا کہ آیت یا حدیث کے وہ معنی جو اس عالم نے اسکو بتائے

بلکہ جتنے معنی فقیر الرجوع الی النبی صلی اللہ علیہ وسلم والا جماع مقلدین (ان کلامہما حجة شرعیة الی ان قال نقل عن الحادی القدسی لکن یہی راۓ تقلید النبی صلی اللہ علیہ وسلم) تقلید لغویا - (عقد الفردوس) کہ اکثر اصولی اسی ہیں اور امام غزالی اور آدمی اور ابن ماجہ نقل کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یا جماع یا مفتی یا گواہوں کی طرف رجوع کرنا یا نام تقلید رکھا جائے تو کوئی مضائقہ نہیں۔ ان عبارت محدثین وغیرہ

لکن العرف علی ان العامی مقلد للہدیہ قال امام الحرمین وعلیہ السلام وعلیہ السلام وقال الغزالی والامدی وابو العباس ان سے الرجوع الی الرسول والا جماع والمفتی والی الشہود تقلید افلا مشاۃ (مفتی المصول وصیارا) وپیر وی کہتے ہیں۔ ایک حضرت شاہ ولی اللہ صاحب وشیخ محی الدین وغیرہ

مسلم تقلید کہتے ہیں وہ لوگ شوق سے اسکو اتباع کہیں۔ مگر کوئی اسکو تقلید کہے تو وہ اس سے کیوں ڈرتے اور گہرے اور اپنے مخالفین پر مشابہت کر رہے ہیں کہ علم قول علماء سے اسکو س نہیں ہے۔ لغتی نزاع اہل علم کی شان نہیں ہے اس زمانہ کے ائمہ حدیث چونکہ اکثر علم سے عاری ہیں وہ تقلید کے لفظ میں بہت بحث و نزاع کرتے۔ انہی حضرات کی نہایت کے لئے یہ بات جانی گئی ہے خدا تعالیٰ انکو توفیق فہم عطا کرے۔

# اشاعة السنک النبوی

علاصحة العتکوة والحقیة

جلد یازدہم

نمبر اول

ضمیمہ تحقیقات متعلقہ مع اہل الشک

باب ششمی مطابق مسئلہ

## اصول وضوابط و شرح قیمت سالہ و ضمیمہ

(۱) یہ رسالہ اور اسکا ضمیمہ دو نو ماہوار می ہیں (۲) ضمیمہ اکثر سالہ ضمیمہ شامل ہوتا ہے (۳) ضمیمہ رسالہ ضمیمہ نہیں فرشت ہوتا رسالہ بدین ضمیمہ ملکت ہے (۴) رسالہ کو اصول و اخراجات ہیں (۵) اصول اسلام اور اسکا فروغ و نظام سے ضرورت متعلق معاشرت ہونے چکت کرنا۔ (۶) اہل اسلام کے مختلف فرقوں کی باہمی اتحاد و اتفاق میں کوشش کرنا۔ (۷) مسلمانوں کے درمیان میں کوشش کرنا۔ (۸) ہر ایک مسلمان کو چاہیے کہ اپنے ملک و وطن کو ترقی دے اور اسکی ترقی میں ہر ممکن کوشش کرے۔ (۹) ہر ایک مسلمان کو چاہیے کہ اپنے ملک و وطن کو ترقی دے اور اسکی ترقی میں ہر ممکن کوشش کرے۔

(۱۰) قیمت رسالہ و ضمیمہ سالانہ ہر خواص (۱۱) رسالہ اہل اسلام (۱۲) نظر احاطت (۱۳) عنایت فرماتے ہیں بعض اشخاص جن کی آمدنی چالیس روپیہ یا سو روپیہ سے زیادہ نہیں ہے چاہیے کہ وہ اپنے ملک و وطن کو ترقی دے اور اسکی ترقی میں ہر ممکن کوشش کرے۔ (۱۴) ہر ایک مسلمان کو چاہیے کہ اپنے ملک و وطن کو ترقی دے اور اسکی ترقی میں ہر ممکن کوشش کرے۔ (۱۵) ہر ایک مسلمان کو چاہیے کہ اپنے ملک و وطن کو ترقی دے اور اسکی ترقی میں ہر ممکن کوشش کرے۔



سوال نمبر 8۔۔۔۔ اسلامی شریعت میں آئمہ اربعہ میں سے کسی ایک امام کی تقلید (یعنی تقلید فحس) کا کیا حکم ہے؟

جواب۔۔۔۔ مسلک تقلید کے اعتبار سے مسلمانوں کی دو قسمیں ہیں۔

(۱) ایک۔ مجتہدین یعنی وہ علماء جو دلائل سے مسائل مستنبط کرنے کی قدرت رکھتے ہیں ان کے لیے تقلید جائز نہیں بلکہ ان پر اجتہاد واجب ہے۔

(۲) عوام، یعنی وہ لوگ جو اجتہاد کی قدرت و اہلیت نہیں رکھتے ان کے لیے آئمہ اربعہ میں سے کسی ایک کی تقلید جائز ہے۔ اور تقلید سے مراد یہ ہے کہ فقہی مسائل میں دلیل جانے بغیر مجتہد کے قول کی اتباع کرنا۔ اس پر دلیل اللہ تعالیٰ

ایک اہم نوٹ: امام الحرمین فضیلۃ الشیخ محمد بن عبد اللہ السبیل اور مسعودی رحمہما علیہ وسلم تقلید، اجماع و قیاس کی شرعی حیثیت

کا یہ قول ہے۔  
وَمَا أَرْسَلْنَا قَبْلَكَ إِلَّا رَجُلًا نُوْحِي إِلَيْهِمْ فَاسْأَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ (الأنبياء: 17)  
پس پوچھو اہل علم سے اگر تم نہیں جانتے۔ (الانبیاء-7) اور

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا فرمان زخمی صحابی کے مشہور واقعہ میں کہ "جب وہ نہیں جانتے تھے تو انہوں نے پوچھ کیوں نہ لیا: عاجز آدمی کے لیے بجز سوال کے کسی بات میں شفا نہیں" (ابوداؤد۔ ابن ماجہ، احمد، حاکم، طبرانی) اور عامۃ الناس کو اجتہاد کا مکلف بنانا متعدد ہے، کیونکہ اجتہاد کا تقاضا ہے کہ مجتہد میں خاص ذہنی صلاحیت ہو۔ علم میں پختگی ہو اور لوگوں کے احوال اور وقایع کی معرفت اور طلب علم اور اس پر صبر کی عادت اور اگر سب لوگ ان شرائط کو پورا کرنے کے لیے ان کے حصول میں مشغول ہو جائیں تو کاروبار معیشت باطل ہو جائیں گے اور نظام دنیا درہم برہم ہو جائے گا۔

# فتویٰ امام الحرمین

تقلید اور عدم تقلید، اجماع اور قیاس وغیرہ کے متعلق ایک استفتاء  
امام الحرمین الشریفین فضیلۃ الشیخ محمد بن عبد اللہ السبیل حفظہ اللہ کا  
بصیرت افروز اور چشم کشا جواب

## ضربِ ضرار

ترجمہ و تالیف  
ابورشید کلیل احمد خان قاسمی بستوی



اور یہ ہمارے پاس ائمہ محدثین ہیں جو مذاہب اربعہ میں سے کسی مذہب کی پیروی کرتے تھے۔ علامہ ابن تیمیہ اور علامہ ابن قیم حنبلی تھے، امام نووی اور ابن حجر شافعی تھے، امام طحاوی حنفی تھے اور امام ابن عبد البر مالکی تھے۔ چاروں مذاہب میں سے کسی ایک مذہب کی پیروی کرنا گمراہی نہیں ہے جس کی بدولت کسی کو تنقید کا نشانہ بنایا جائے۔ بلکہ جو شخص معتبر فقہاء کے اقوال کے باہر جاتا ہے اور اس میں اجتہاد کی صلاحیت نہیں ہے اس کا حق بنتا ہے کہ اس کو گمراہ کہا جائے۔

المذاهب الأربعة وعن أقوال الفقهاء، ومثل هذا لا يعرف معنى التحديد فهو يهرف بما لا يعرف .

إن التحديد معناه : إزالة ومحاربة ما علق بالدين من خرافات وشركيات ومبتدعات ما أنزل الله بها من سلطان، وبيان الدين الحق والمعتقد السليم كما كان عليه رسول الله ﷺ، وليس من شرط ذلك أن يخرج على المذاهب الأربعة وأقوال الفقهاء ويأتي بفقہ جديد .

وها هم الأئمة من المحدثين الكبار كانوا مذهبيين؛ فشيخ الإسلام ابن تيمية وابن القيم كانا حنبلين، والإمام النووي وابن حجر كانا شافعيين، والإمام الطحاوي كان حنفياً، والإمام ابن عبد البر كان مالكياً .

ليس التمسك بأحد المذاهب الأربعة ضلالاً حتى يعاب به صاحبه، بل إن الذي يخرج عن أقوال الفقهاء المعبرين وهو غير مؤهل للاجتہاد المطلق هو الذي يعتبر ضالاً وشاذاً .

والشيخ - رحمه الله - لا يأخذ قول المذهب الذي ينتسب إليه قضية مسلمة حتى يعرضه على الدليل، فما وافق الدليل أخذ به، ولو لم يكن في المذهب الذي يقلده إذا وافق قول أحد الأئمة الآخرين، لأن هدفه موافقة الدليل، وهذا في حد ذاته يعتبر تجديداً في الفقه - أيضاً - .

وأما ( كتاب التوحيد الذي هو حق الله على العبيد ) فهو من أعظم مؤلفات الإمام المجدد الشيخ : محمد بن عبد الوهاب .

ألفه في بيان توحيد الألوهية، وهو أفراد الله بالعبادة وترك عبادة ما سواه، والبراءة من ذلك، وبيان ما يناقضه من الشرك الأكبر، أو ينقص كماله الواجب أو المستحب من الشرك الأصغر .

## إِيجَانَةُ الْمُسْتَفِيدِ

بشرك

## كِتَابُ التَّوْحِيدِ

لِلإِمَامِ الْمُجِدِّدِ الشَّيْخِ : مُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ الْوَهَّابِ - رَحِمَهُ اللَّهُ -

بَيَّعَ عَلَى الشَّيْخِ الذَّكْرِ

صَالِحُ بْنُ فُوزَانَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ الْفُوزَانِ

عُتْرَقِيَّةُ كَلْبِ الْعُلَمَاءِ وَعُتْرَقِيَّةُ الدَّائِمَةِ لِلْإِقْدَانِ

الْجُزْءُ الْأَوَّلُ

مؤسسة الرسالة  
ناشرون

صوب ضوا